Phil. Pract.
1207m
Tzschirner

<36604999000011

<36604999000011

Bayer. Staatsbibliothek

Ueber
den Krieg.

Ein philosophischer Versuch

von

D. Heinrich Gottlieb Tzschirner.

Bayerische
Staatsbibliothek
München

Δεινον ὀυδεν των ἀναγκαιων βροτοις.
Euripides.

Leipzig,
bei Johann Ambrosius Barth.
1815.

Bayerische
Staatsbibliothek
München

Vorrede.

Wenn ein Schriftsteller sich bewußt ist, daß er nur Wahrheit gesucht und mit Anstrengung gerungen habe, seinen Gegenstand zu ergründen, so kann er sein Werk vertrauensvoll dem Publicum übergeben. Ich darf sagen, daß ich mich in diesem Falle befinde. Daher sehe ich der Beurtheilung meiner Schrift ohne die Besorgniß strengen Tadels entgegen, und erwarte mit Zuversicht, gerechte Richter, auch wenn sie nicht nur im Einzelnen vieles mißbilligen, sondern selbst in den Resultaten mir nicht beystimmen sollten, werden doch das Zeugniß mir nicht versagen, daß meine Schrift aus besonnener und vielseitiger Erwägung

ihres Gegenstandes und aus einem der Betrachtung der menschlichen Dinge offnen Gemüthe hervorgegangen sey. Mehr erwarte ich nicht; und mehr kann und darf keiner erwarten, der erkannt hat, daß die Welt in jedem Gemüthe, von welchem sie mit selbstthätiger Kraft aufgenommen wird, verschiedentlich sich gestalte, und Uebereinstimmung der Meinungen nirgends weniger möglich sey, als in der Beurtheitheilung solcher Erscheinungen, welche auf der dunkeln Grenze schweben, wo Natur und Freyheit einander begegnen.

Leipzig,
den 31sten Jan. 1815.

Der Verfasser.

Inhalt.

Erstes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem ethischen Gesichtspuncte. . . . . S. 5 — 27.

Zweytes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem politischen Gesichtspuncte. . . . . S. 28 — 56.

Drittes Kapitel.

Prüfung der auf die ethische Ansicht des Krieges gegründeten Erwartung eines ewigen Friedens. . . . . S. 57 — 100.

Viertes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem physischen Gesichtspuncte. . . . . . , . . . S. 101 — 126.

Fünftes Kapitel.

Auflösung des Widerstreites zwischen der ethischen und der physischen Ansicht des Krieges. S. 127 — 162.

Sechstes Kapitel.

Darstellung der aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht des Krieges hervorgehenden Resultate. . . . . S. 163 — 200.

Siebentes Kapitel.

Betrachtung des Krieges in seinem Zusammenhange mit der Bildung des Menschengeschlechtes und dem Leben der Völker. . . . . . . S. 201 — 240.

Achtes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem religiösen Gesichtspuncte. . . . . S. 241 — 297.

So lange die Erscheinungen des Lebens geräuschvoll an den Sinnen vorübergehen und die Begebenheiten den Menschen berühren und erschüttern, so lange schaut er nur und vernimmt, fühlt und begehrt, leidet und handelt, und ist weder fähig noch geneigt, sich zu der Betrachtung zu erheben. Nicht das Gegenwärtige und Nahe in seiner verwirrenden Mannigfaltigkeit und drängenden Bewegung, das Vergangene nur und Entfernte, das in beharrender Gestalt und im stillen Bilde vor die Seele tritt, kann ihn zu philosophischer Beschauung der menschlichen Dinge einladen.

Unter dem kaum verhalleten Donner der Schlachten, deren Zeugen und Theilnehmer wir waren, in der Nähe der großen Ereignisse, die wir werden und in immer neuer Gestaltung sich entfalten sahen, in der quälenden Ungewißheit über den endlichen Ausgang eines Krieges, welcher für die theuersten Interessen des deutschen Vaterlandes und der europäischen Völker mit wechselndem Glücke geführt ward,

wer hätte es da vermocht, sein Gemüth zu sammeln und in ruhiger Klarheit, gleich einem über die menschlichen Dinge erhabenen Wesen, auf das wildbewegte Leben herabzuschauen? Von dem Einzelnen, das aus der Menge der Erscheinungen hervortrat und uns bald mächtig anregend bald schmerzlich verwundend berührte, ward unsre Aufmerksamkeit gefesselt, und das von Furcht und Hoffnung, von Freude und Trauer bewegte Gemüth konnte nicht zu ruhiger Betrachtung sich sammeln; zum Handeln, nicht zum Forschen mahnte die große Zeit des unentschiedenen Kampfes ihre Söhne, und wer ein ruhiger Zuschauer der Begebenheiten blieb, pflegte bloß auf ihren Gang und ihre Entwickelung zu achten, ohne sich von dem wechselvollen Schauspiele der Ereignisse zu den Betrachtungen zu wenden, in denen der Weltweise eine ruhigklare Ansicht der menschlichen Dinge zu gewinnen strebt.

Jetzt ruhen die Waffen, das große Trauerspiel eines kämpfenden Welttheiles ist geendet, mit dem Frieden ist die Ruhe in die Gemüther der Zeitgenossen zurückgekehrt, so daß der Weltweise auf ihre Theilnahme hoffen kann, wenn er sie zu philosophischer Betrachtung der Welterscheinung leitet, die,

wie an den meisten der frühern Geschlechter, so auch an ihnen, ernst und dunkel vorüberging. Auf allgemeine Theilnahme zwar darf nur der Geschichtschreiber rechnen, in dessen treuer und lebensvoller Darstellung wir die letztvergangene rühmliche und thatenvolle Zeit, ohne von dem Unglücke, das sie begleitete, von neuem verwundet zu werden, noch einmal verleben, und die einzelnen Ereignisse, deren Zeugen wir waren, in ihrem Zusammenhange mit der großen Begebenheit, die den Zustand der Welt veränderte, erblicken. Doch viele ergötzet auch die philosophische Betrachtung der menschlichen Dinge, und wer die Erscheinungen des Lebens begreifen, seine Zweifel sich lösen und eine ruhig klare Ansicht des Menschenlebens gewinnen will, wird gern dem Weltweisen folgen, wenn er ihn auf einen Standpunct zu stellen versucht, wo der Grund einer Weltveränderung, die erschütternd in der Menschen Leben eingreift, sich offenbart, ihr Zusammenhang mit den menschlichen Dingen erkannt wird, und der Widerstreit der Vernunft in der Beurtheilung dieses befremdenden Phänomens sich löset. Darum will ich meine Zeitgenossen zu philosophischer Betrachtung des Krieges führen, welcher seither die einzige Beschäftigung meiner einsamen Stunden war.

Vielleicht daß ich die Wahrheit gefunden habe, vielleicht daß die Resultate meiner Forschung, wie sie mich beruhigen, so auch andere befriedigen, und Ergebung in das Schicksal wirken, ohne den Glauben an die sittliche Kraft des Menschen zu zerstören, diese sittliche Kraft anregen ohne sie zu fruchtlosem Beginnen zu treiben und eitle Hoffnung zu wecken, und das Gemüth zu dem Glauben leiten, daß auch der zerstörende Krieg mit dem Weltzwecke zusammenhänge und in die durch den Willen eines weisen und guten Wesens gegründete Ordnung der Dinge gehöre.

Erstes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem ethischen Gesichtspuncte.

Die Kriege, welche die Völker bewegen, werden durch andere Kräfte gewirkt, als die Erdbeben, welche die Länder erschüttern. Von Menschen, von freyen und vernünftigen Naturen werden sie beschlossen, geführt und geendet; darum sind sie Erscheinungen der sittlichen Welt, und, wie jedes menschliche Beginnen, so müssen auch sie aus dem ethischen Gesichtspuncte betrachtet und beurtheilt werden. Es erscheint aber der Krieg von diesem Gesichtspuncte aus, seinem Wesen nach, als tadelswerth und verwerflich, und, seinem Grunde nach, als zufällig und mithin als vermeidlich.

Für ein tadelswerthes und verwerfliches Beginnen erklärt die Vernunft den Krieg, d. h. die gewaltthätige wechselseitige Befehdung entzweyeter Völker oder feindlicher Partheyen zerrissener Staaten, zuerst darum, weil sie fordert, daß in allen Fällen das Recht gelte und siege, und es daher nicht billi-

gen kann, wenn Streitigkeiten nicht rechtlich entschieden, sondern durch Gewalt geendiget werden. Daß bey den collidirenden Interessen sinnlicher und bey der Beschränkung endlicher Naturen, wie unter den Individuen, so auch unter den Völkern Streitigkeiten entstehen, kann nicht befremden. Wenn aber vernünftige Wesen ihre Streitigkeiten nicht nach Grundsätzen des Rechtes ausgleichen, sondern ihre Ansprüche mit Gewalt zu behaupten und durchzusetzen trachten, so verläugnen sie den Charakter ihrer Wesengattung und stellen den vernunftlosen Thieren sich gleich, unter denen kein Recht und kein Gesetz gilt, sondern die Gewalt allein und die Stärke waltet. Daß in jedem Streite das Recht siege, ist die unbeweisbare Forderung, das Gebot der Vernunft. Auf welcher Seite aber das Recht sey, kann nur durch die Anerkennung allgemeingültiger Rechtsprincipe und deren Anwendung auf den gegebenen Fall ausgemittelt, nicht durch den zufälligen Erfolg des Kampfes entschieden werden. Von der List und von der Stärke hängt der Ausgang des Krieges ab, das Waffenglück begünstiget den ungerechten Eroberer und Dränger eben so oft, als den Beschützer gemißhandelter Völker und den Vertheidiger des Vaterlandes, und daher können,

so wenig als die Zwiste der Einzelnen durch den Zweykampf, eben so wenig die Streitigkeiten der Völker durch den Krieg rechtlich entschieden werden. Die Vernunft, welche den Menschen die Idee des Rechtes unablässig vorhält, und dieselbe, wie in allen Fällen, so auch in den Zwisten der Völker zu realisiren gebietet, fordert, daß die Völker nach einem Verhältnisse streben sollen, durch welches dem Rechte ein gewisser Sieg verbürgt werde, und tadelt die, welche, anstatt auf ihre ewigen Regeln zu achten, roh und wild zu den Waffen greifen und lieber durch das Uebergewicht physischer Macht und durch die Künste schlauer Arglist siegen, als ihren Aussprüchen sich unterwerfen wollen. Die Vernunft erklärt also den Krieg zuerst darum für verwerflich, weil er die Völkerstreite nicht rechtlich zu schlichten, sondern nur gewaltsam zu endigen vermag, und, was sie nach unwandelbaren Grundsätzen entschieden wissen will, von der Laune des Zufalls abhängig macht.

Darnach ist der Krieg ein Zustand der Feindseligkeit und der Gewaltthätigkeit, und es empört die Vernunft, daß Wesen, welche sich wechselseitig achten und lieben sollen, ihre physische und intellectuelle Kraft aufbieten, um einander Verlust, Schmerz

und Tod zu bereiten. Zwar erkennt sie, daß die Tödtung von dem Morde wesentlich verschieden sey, und daß die That des Kriegers, welcher den Krieger verwundet und tödtet und des feindlichen Eigenthums sich bemächtiget, mit der That des Räubers und des Mörders nicht verglichen werden könne. Denn der Krieger handelt im Auftrage seines Volkes oder der Machthaber des Staates, der Mörder aus eigenem Antriebe; der Krieger verfolgt, wenn er tödtet oder dem Feinde die Mittel seiner Subsistenz nimmt, keinen egoistischen Zweck, der Räuber aber und der Mörder sucht Befriedigung seiner Rache oder Goldgier; der Krieger wird, indem er bedrohet, wechselseitig von dem Feinde bedroht und vertheidiget sich, indem er angreift, der Mörder greift an, ohne bedroht zu seyn; der Krieger stellt sich offen einem Bewaffneten entgegen, und setzt eben der Gefahr sich aus, mit welcher er den andern bedroht, indeß der Mörder meuchlings und hinterlistig einen Wehrlosen überfällt. Uebereinstimmend mit dem Urtheile des gemeinen Menschenverstandes spricht daher die philosophirende Vernunft den Krieger von der Schuld des Blutes, welches seine Hand vergießt, frey, und erkennet, daß seine That in dem durch

den Krieg herbeygeführten Verhältnisse unvermeidlich sey, ja daß sie, subjectiv als die Wirkung eines aufopfernden Muthes betrachtet, edel und rühmlich seyn könne. Allein, daß die Menschen in ein Verhältniß sich setzen, welches sie nöthiget, gegen einander zu wüthen und ihre Hände in dem Blute der Brüder zu färben, kann sie, die ihnen wechselseitige Achtung und Liebe gebietet, nicht billigen, und nie wird sie aufhören die Thaten roher Gewalt, welche der Krieg lehrt, zu tadeln und den Kampf der Völker für ein ihrem Gesetze widerstreitendes Beginnen zu erklären.

Indem der Krieg den Menschen gegen den Menschen bewaffnet, Gewaltthaten ihn lehrt, und die den Ausbruch der Leidenschaften beschränkenden Formen des bürgerlichen Lebens zerbricht, löscht er in vielen Gemüthern die sittlichen Gefühle und Gesinnungen aus, erzeugt und nährt Leidenschaften und Laster, und wird auf diese Weise die Ursache sittlicher Verwilderung. Auch aus diesem Grunde muß ihn die Vernunft tadeln, und fordern, daß die Menschen der Wiederkehr dieses Zustandes willkührlicher Gewalt und roher Sitte möglichst zu wehren trachten. Wenn selbst edle Gemüther

unter dem rauhen Geschäfte des Kriegsdienstes und in dem regellosen Leben des Feldzuges verwildern können, wie sehr muß da die Moralität der Menge, welche mehr auf Zucht, Sitte und Beyspiel, als auf Grundsätze und Gesinnungen, sich gründet, durch den Krieg gefährdet werden! Durch die Gewohnheit zu zerstören und zu tödten wird die Achtung und Liebe des Menschen in dem Gemüthe der Krieger, und durch den Anblick von Menschen, welche einander anfeinden und würgen, wird diese Gesinnung in dem Gemüthe der Bürger verdunkelt, und durch die unumschränkte Macht, welche während des Krieges unvermeidlich in die Hand vieler, sonst durch das Gesetz gezügelter, Individuen niedergelegt werden muß, erhalten oft rohe Menschen jedes Mittel, ihre Lüste und Begierden zu befriedigen. Leicht kann überdem die lange Entfernuug der Krieger von den Verbindungen des häuslichen Lebens die Erinnerungen und die sanften Gefühle auslöschen, welche mit den sittlichen Gefühlen und Gesinnungen innigst zusammenhängen, uud für viele wird auch die Ungewißheit ihres Schicksals eine Aufforderung, den Genuß, selbst den gemeinsten, um jeden Preis zu erkaufen. Auch bey der streng=

sten Kriegszucht treten Fälle ein, wo die Soldaten sich selbst überlassen werden müssen, und welche Ausschweifungen, ja welche Schandthaten sind oft von den des Zwanges entbundnen und durch Kampf und schwelgenden Genuß erhitzten Kriegern begangen worden! Und die militärische Disciplin selbst, welche den Befehlenden eine willkührliche Gewalt in die Hand giebt und die Gehorchenden zu blindem Gehorsame nöthiget, muß mehr nachtheilig als wohlthätig auf die Sittlichkeit wirken. Ist vollends ein Heer das Werkzeug eines Eroberers, wird es nicht von Vaterlandsliebe begeistert, sondern nur von Raubsucht und Ruhmbegier getrieben, führt es den Krieg um des Krieges willen, nicht um durch ihn den Frieden zu erringen, so sinkt es unvermeidlich in die tiefste sittliche Verwilderung. Sey es auch, daß der Krieg für Einzelne die Veranlassung wird, sich preiswürdige Tugenden zu erwerben, auf die Masse der Heere und der Völker wirkt er nachtheilig ein, und die Geschichte lehrt, daß stets die Zeiten langer Kriege Zeiten sittlicher Verwilderung und roher Laster waren.

Sichtbarer noch als der bemerkte Einfluß auf die Sittlichkeit, sind die Wirkungen, welche der

Krieg in dem äussern Zustande der Völker hervorbringt, und auch darum erscheint er als verwerflich, weil er die Gaben der Natur und die Werke der Menschen zerstört, und, indem er auf diese Weise den äussern Zustand der Völker verschlimmert, bey der Abhängigkeit der geistigen Kraft von den äussern Verhältnissen, das Gedeihen und die Fortbildung des höhern Lebens hemmt. Die Vernunft gestattet nicht nur, sondern fordert auch, daß der Mensch die Gaben der Natur erhalte und mehre und die Erde, seinen Wohnplatz, verschönere, und er handelt ihrem Willen gemäß, wenn er mit fleißigen Händen das Land baut, Städte und Dörfer gründet, über Berge und Ströme sich Pfade bahnt, und die Elemente sich dienstbar macht. Denn je länger und emsiger sein kunstreicher Fleiß waltet, desto unabhängiger wird er von der Macht der Natur, und je mehr sein äusserer Zustand sich verbessert, desto freyer und glücklicher kann die geistige Kraft sich regen und das höhere Leben sich entfalten. Der Krieg aber, welcher das Land verheert und entvölkert, die Saaten zertritt, die Städte und Dörfer verbrennt, zerstört die Gaben der Natur und die Werke des menschlichen Fleißes, verschlimmert dadurch den

äussern Zustand der Völker, und hemmt, da das geistige Leben durch das physische beschränkt und bedingt ist, den Fortgang ihrer Bildung. Länder, welche lange Zeit der Kriegsschauplatz waren, können oft in Menschenaltern ihren Verlust nicht ersetzen, viele von der Kriegsflamme verbrannte Städte sind nie wieder aus der Asche emporgestiegen, und die herrlichsten Denkmäler der Kunst und der Wissenschaft sind in den Zerstörungen des Krieges untergegangen. Selbst während des Friedens verzehrt der Krieg die besten Kräfte der Staaten. So wirkt er nachtheilig auf den äussern Zustand der Völker und wird ein Hinderniß ihrer Bildung.

Demnach erscheint der Krieg aus dem ethischen Gesichtspuncte betrachtet, seinem Wesen nach, als ein tadelswerthes und verwerfliches Beginnen, als ein vernünftiger Wesen unwürdiger Zustand, als ein moralisches Uebel. Hiermit hängt das Urtheil unzertrennlich zusammen, durch welches man ihn, seinem Grunde nach, für ein zufälliges und mithin vermeidliches Uebel erklärt. Denn, wäre er das nicht, so könnte er gar nicht moralisch gewürdigt und für tadelswerth und verwerflich erklärt werden. Als zufällig erscheint

aber der Krieg darum, weil er von Menschen, von freyen Wesen geführt und beschlossen wird. Denn alles, was der Mensch thut und beschließt, erscheint, weil es als Wirkung der Freyheit betrachtet werden muß, als zufällig. Auch kündiget sich der Krieg dadurch als eine zufällige Erscheinung an, daß man nicht, wie bey den Veränderungen der Natur, seinen Anfang, seine Dauer und sein Ende zu berechnen und vorherzusagen vermag, daß er jetzt nach längern und jetzt nach kürzern Zwischenräumen sich erneuert, bald ein halbes Menschenalter hindurch währt, bald nach Monaten endet, bald mit Mäßigung und Menschlichkeit, bald mit Wuth und Grausamkeit geführt wird. Was aber als zufällig erscheint, muß auch als vermeidlich gedacht werden, so daß daher die Idee des ewigen Friedens, die Idee eines Zustandes, in welchem die Streitigkeiten der Völker nicht durch Waffengewalt, sondern nach rechtlichen Grundsätzen entschieden werden und aller Krieg endet, nothwendig aus der ethischen Ansicht dieser Erscheinung hervorgeht. Der Natur kann der Mensch nicht widerstehen, den Sturm und die woogende Flut kann er nicht bedräuen, noch das Feuer in den Gründen der Erde löschen, wo das ländererschüt-

ternde Erdbeben sich entzündet. Das physische Uebel ist nothwendig, der Mensch kann es nicht wenden. Dem moralischen Uebel aber kann er wehren, weil es zufällig ist, weil es aus seinem Wahne oder aus seiner Leidenschaft kommt, und er den Wahn zu zerstreuen, die Leidenschaft zu besiegen, und, was die moralische Gesetzgebung gebietet, zu thun und zu lassen vermag. Herr seiner Thaten und Beschlüsse kann er die Uebel wenden, die er selbst sich und seinem Geschlechte bereitet. Den Streit der Interessen nicht durch Gewalt zu endigen, sondern durch Berathung und durch Vergleich, nach Grundsätzen des Rechts, zu schlichten, das ist in seine Macht gegeben. Darum erscheint der Krieg als ein vermeidliches Uebel. Und weil er ein Uebel ist, ein verderbliches, vernünftiger Wesen unwürdiges Beginnen, fordert die Vernunft, daß die Menschen trachten sollen, der Erneuerung desselben zu wehren, und hält ihnen, wenn auch als ein unerreichbares Ziel, den ewigen Frieden vor, welcher daher keine Chimäre, sondern eine Vernunftidee ist, in welcher die ethische Betrachtung des Krieges nothwendig endigen muß.

So stellt sich der Krieg von dem ethischen Gesichtspuncte aus dar, als That, als menschliches Be-

ginnen betrachtet, so ist er in allen Zeiten beurtheilt worden, und so werden ihn auch die künftigen Geschlechter beurtheilen. So betrachtete ihn der Dichter, wenn er ihn

des Menschengeschlechtes Brandmal alle Jahrhunderte durch, der untersten Hölle Lautestes, schrecklichstes Hohngelächter

nannte, so betrachteten ihn die Moralisten und fanden daher in dem zu allen Zeiten erneuerten blutigen Schauspiele der Völkerkämpfe einen Beweis der Entartung des Menschengeschlechtes und seines Abfalles von Gott. Daher die Klagen über den Krieg, daher der Tadel der Eroberer, daher auch die Idee des ewigen Friedens, welche in den Poesieen der Dichter, in den religiösen Meinungen und in den Philosophemen der Weltweisen gefunden wird. Denn, ist der Krieg ein Uebel, so muß der Friede ein Gut seyn, und erscheint er als ein zufälliges Uebel, so muß er aus der Reihe der Veränderungen hinweggedacht werden können; weshalb denn dem Menschen die Idee des ewigen Friedens begegnet, sobald er, entweder in der Phantasie oder in der Speculation, zu der Vorstellung eines vollkommenen Zustandes des Menschengeschlechtes sich erhebt, werde nun dieser als ein ursprünglicher und verscherzter, oder als ein künftiger und noch zu erringender gedacht. Der

nie gestöhrte Friedensstand war ein Zug der Schilderung, welche die griechischen und römischen Dichter von dem goldenen Zeitalter, von der schönen Jugendzeit des den Göttern befreundeten und durch keine Sünde entweiheten Menschengeschlechtes entwarfen *), und das von den hebräischen Dichtern verkündigte Messiasreich ward als eine Zeit beschrieben, wo man die Schwerdter in Pflugschaaren und die Speere in Sicheln verwandeln werde. Diese Idee verwebte sich in die chiliastischen Erwartungen der alten christlichen Welt, in die Erwartung des tausendjährigen Freudenreiches, welches Jesus Christus nach seiner Rückkehr zur Erde gründen würde, und in eben dieser Idee haben die Speculationen der die Rechte der Völker erforschenden Weltweisen der neuen Zeit geendigt. Und wenn sich der Mensch auf den Fittigen des Glaubens über die Zeitlichkeit emporschwingt, so kann er die Vollendung, welcher die vernünftigen Wesen in einer andern Ordnung der Dinge entgegengeführt

*) So sagt Ovid (Metamorph. B. 1. V. 97 — 100.) in der Beschreibung des goldenen Zeitalters:
Nondum praecipites cingebant oppida fossae;
Non tuba directi, non aeris cornua flexi,
Non galeae, non enses erant. Sine militis usu
Mollia securae peragebant otia gentes.

werden sollen, nur als den Zustand eines ewigen Friedens sich denken.

Unwandelbar und erhaben über jeden Zweifel sind die Gesetze der practischen Vernunft; daher ruhen die hier ausgesprochenen Urtheile, welche aus der Anwendung dieser Gesetze auf den Krieg hervorgehen, auf sicherem Grunde. So lange die Vernunft fordert, daß jeder Streit rechtlich entschiedeu werde, daß der Mensch den Menschen achte und liebe, daß man die Ursachen sittlicher Verwilderung entferne, und meide, was den äußern Zustand der Völker verschlimmert, so lange werden die Menschen nicht aufhören, den Krieg als ein verwerfliches, vernünftiger Wesen unwürdiges, Beginnen zu tadeln. So lange nicht die Idee und das Bewußtseyn der Freyheit in den menschlichen Gemüthern erlischt und der Fatalismus allgemeiner Glaube wird, so lange werden die Menschen nicht aufhören, was Menschen beschließen und beginnen, als das Werk der Freyheit, mithin als zufällig und daher als vermeidlich zu betrachten, und so lange sie den Krieg als ein Uebel tadeln, werden sie den Frieden als ein Gut preisen, und den ewigen Frieden als das Ziel des Menschengeschlechtes betrachten, zu welchem es, wenn auch nicht in dieser Welt der

Beschränkung, doch in einer vollkommenern Ordnung der Dinge, gelangen werde. Die Urtheile, daß der Krieg ein verwerfliches, vernünftiger Wesen unwürdiges, Beginnen sey, daß er aus der menschlichen Freyheit komme und mithin vermieden werden könne, und daß man den Frieden als ein theures Gut wünschen und erstreben müsse, sind wesentlich in der practischen Vernunft gegründet, und nur der Antimoralist, der die Gültigkeit der sittlichen Gesetze selbst bestreitet, kann sie für Wahn und Täuschung erklären. So lange die Menschen sittliche Wesen sind, können sie nicht aufhören, den Krieg aus dem ethischen Gesichtspuncte zu betrachten, und so lange die ethischen Gesetze selbst nicht verändert werden, muß diese Betrachtung mit dem Resultate endigen, daß der Krieg ein Uebel und der Friede ein Gut sey. Daher stimmen die philosophirende Vernunft und der gemeine Menschenverstand und die Philosophen der verschiedensten Schulen in diesen Urtheilen zusammen; denn nur wenige haben, indem sie dem Menschen die sittlichen Kräfte absprachen, wie jede ethische Beurtheilung der Erscheinungen des Menschenlebens, so auch die des Krieges für Wahn und

Täuschung erklärt. Der Weltweise, wie der ungelehrte Landmann, tadelt den ehrgeizigen und habsüchtigen Fürsten, der leichtsinnig das Blut seiner Unterthanen verschwendet, und verabscheuet den Eroberer; der Weltweise, wie der ungelehrte Landmann, preiset die Könige, welche durch rechtlichen Vergleich ihre Streitigkeiten schlichten, und mit gleichem Frohgefühle feyern beide das Fest, das den Völkern das Ende des Krieges verkündet. Frieden begehrt der menschliche Fürst, wie der Bürger, um Frieden flehen die Völker zu Gott, und mit dem Namen des Friedens bezeichnen viele Nationen alles Gute, das der Freund dem Freunde wünschet.

In der Anwendung der hier aufgestellten Grundsätze aber findet allerdings Verschiedenheit der Meinungen Statt, theils in dem Urtheile über die Zuläßigkeit des Krieges und des Kriegsdienstes, theils in dem Urtheile über den ewigen Frieden. Die meisten Moralisten nehmlich haben, was den ersten Punct betrifft, gelehrt, daß, obwohl der Krieg an sich ein Uebel, ein vernünftiger Wesen unwürdiges Beginnen sey, doch in einer Welt, wo die von Wahn und Leidenschaft bethörten Menschen einander anfeinden und befehden, Fälle eintreten können, in denen die Selbsthülfe und

mithin auch der Krieg, die Selbsthülfe, durch welchen ein Volk den ungerechten Angriff zurücktreibt, erlaubt und pflichtmäßig sey. Kein Mensch, sagten sie, ist verbunden sich einem andern Menschen, kein Volk ist verbunden, sich einem andern Volke zum Spielzeuge seiner Willkühr hinzugeben, vielmehr gibt es Rechte, welche die Völker um keinen Preis veräußern dürfen, sondern mit gewaffneter Hand zu behaupten befugt und verpflichtet sind. Die meisten Moralisten nahmen daher an, daß es rechtmäßige Kriege gebe, womit sie zugleich den Kriegsdienst für zuläßig und vereinbar mit den Gesetzen der Moral erklärten. Andere Sittenlehrer dagegen folgerten aus den Resultaten der ethischen Betrachtung des Krieges, daß er in jedem Falle unzuläßig und der Kriegsdienst ein den höchsten Pflichten des Menschen widerstreitendes Geschäft sey. Nie, sagten diese Moralisten, kann durch eine Rechtsverletzung eine Befugniß zu blutiger Gegenwehr entstehen, der Christ (denn nur von christlichen Moralisten ist, so weit meine Kenntniß reicht, eine unbedingte Friedensliebe gefordert worden) soll lieber Unrecht leiden, als durch Gewalt und Blutvergießen sein Recht behaupten, denn nur so erfüllt er das Gebot der

Nächsten- und Feindesliebe; und weil der Krieg, auch wenn er zur Vertheidigung der Volksrechte geführt wird, allemal ein sündliches Beginnen ist, so darf der Christ nicht nur den Stand des Kriegers nicht wählen, sondern ist auch verpflichtet, den von der Obrigkeit geforderten Kriegsdienst schlechterdings zu verweigern, denn Gott muß man mehr als Menschen gehorchen. Das war die Lehre der christlichen Kirche während der drey ersten Jahrhunderte, welche aus dem achtungswürdigen Streben, das Ideal des sittlichen Lebens, wenn nicht in der Welt, deren Lauf sie nicht zu ändern vermochte, doch in ihren aus der sündigen Welt erlesenen Gemeinden zu realisiren, entsprang, *) auch

*) Vornehmlich aus Tertullians Schrift de corona militis lernt man die Grundsätze der alten Kirche über den Krieg und den Kriegsdienst kennen. Die Hauptstelle findet sich cap. 11. wo er unter andern sagt: Licebit in gladio conversari, domino pronuntiante, gladio periturum, qui gladio fuerit usus? Et praelio operabitur filius pacis, cui ne litigare convenit? Et vincula, et carcerem, et tormenta et supplicia administrabit nec suarum ultor injuriarum? Auch in der Schrift de patientia und im Apologeticus cap. 27. hat sich Tertullian auf ähnliche Weise erklärt. Mit ihm stimmt Cyprian überein, wenn er Ep. II. sagt: Homicidium cum admittunt singuli, crimen est; virtus vocatur cum publice geritur. Impunitatem sceleribus

einiger Secten der neuen Zeit, der Mennoniten namentlich und der Quäker *), welche

acquirit non innocentiae ratio, sed saevitiae magnitudo. Von den griechischen Kirchenvätern gehört besonders Origenes hieher, welcher in der Schrift contra Celsum VII. 3, 9. VIII, 10, 6. 7. seine Meinung über den Krieg und den Kriegsdienst ausgesprochen hat. Bey einem Theile der Kirchenväter erhielt sich die Meinung von der absoluten Unzuläßigkeit des Krieges und der Sündlichkeit des Kriegsdienstes auch nach dem vierten Jahrhunderte, nachdem schon der größere Theil angefangen hatte, diese Meinung zu verlassen, und sich auf eine mit dem Staatszwecke vereinbare Weise über den Krieg und den Kriegsdienst zu erklären, wie man dieß theils aus einer Stelle des Lactanz (Institt. div. L. V. cap. 18., über welche einiger Schwierigkeit unterworfene Stelle Stäudlin in der Geschichte der Sittenlehre Jesu B. III. S. 26—29. nachzulesen ist) theils aus Basilius des Großen Epistola canonica canon 13. ersieht, wo er anräth, die Soldaten, weil sie unreine Hände hätten, drey Jahre lang vom heiligen Abendmahle auszuschließen. Es hatte aber an dieser Meinung der alten Kirche außer dem ihr, so lange sie ein Separatinstitut, eine von dem Staate getrennte Anstalt war, eigenen Streben, das Ideal des sittlichen Lebens darzustellen, auch der Umstand Antheil, daß der Krieger, so lange das Heidenthum als öffentliche Religion bestand, genöthigt war, Gebräuche des heidnischen Cultus auszuüben, was als ein Abfall vom Christenthume betrachtet und getadelt wurde.

*) Eine kurze aber lichtvolle Darstellung der von den Mennoniten für die unbedingte Verwerfung des Krieges gebrauchten Gründe und der ihnen von den

eben so, wie die Kirche der ersten Jahrhunderte, das Ideal des sittlichen Lebens in ihrer Gesellschaft zu verwirklichen strebten.

So wie über die Zuläßigkeit des Krieges und des Kriegsdienstes, so hat man auch über den ewigen Frieden verschieden geurtheilt, indem ihn einige für ein dem Menschengeschlechte erreichbares Ziel, andere aber für eine Idee hielten, welche in dieser Welt der Beschränkung nimmer zur Erscheinung kommen könne. Das Menschengeschlecht, sagten einige, ist perfectibel, ist fähig, sich durch sich selbst bis zu einem Grade, den keine menschliche Weisheit bestimmen und berechnen kann, zu vervollkommnen. Die Geschichte scheint von einem, wenn auch durch öftere Rückschritte aufgehaltenen Fortgange des Menschengeschlechtes zum Bessern zu zeugen. Die Erwartung, daß unser Geschlecht eine Stufe sittlicher Bildung erreichen werde, wo die Achtung des Rechts und die Gesinnung der Liebe

---

Protestanten entgegengesetzten Gegengründe findet man in Bullinger's Schrift adversus Anabaptistas Libri VI. (Tigur. 1560) p. 192 — 197. und die Grundsätze der Quäker sind von Robert Barklay, welcher die Lehre seiner Secte in ein System brachte, in seiner Theologiae vere christianae Apologia p. 363. dargestellt worden.

mehr, als in seinem gegenwärtigen Zustande, über die Gemüther vermögen, ist nicht eitel und nichtig. In der Zeit einer höhern Reife wird das Menschengeschlecht, was ihm vielleicht auf seinem gegenwärtigen Standpuncte nicht möglich ist, erreichen; einst werden, wie die Individuen, den ursprünglichen Kriegsstand zu endigen, sich in Staaten vereinigten, so auch die Völker in ein Verhältniß treten, welches eine rechtliche Entscheidung ihrer Streitigkeiten möglich macht; einst wird der ewige Friede aus dem Ideenlande in die Wirklichkeit herniedersteigen und unter seiner unverwelklichen Palme die Völker der Erde versammeln. Dagegen behaupteten andere, das Menschengeschlecht könne, ungeachtet seiner Vervollkommnungsfähigkeit, nie eine solche Stufe sittlicher Bildung erreichen, wo das Moralischböse aufhöre, und die Begierde mit unverbrüchlichem Gehorsame dem Gesetze sich unterwerfe, weil das Moralischböse eine unzertrennliche Nebenfolge der Entwickelung der sittlichen Kraft sey; ob das Menschengeschlecht fortschreite, oder in einem ewigen Kreislaufe sich bewege, sey eine unbeantwortliche Frage; unter endlichen, dem Irrthume und der Leidenschaft unterworfenen Wesen werde

ewig Reibung und Streit entstehen, und bey näherer Prüfung erschienen alle zur Gründung eines ewigen Friedens vorgeschlagenen Mittel als unzureichend. Daher sey zwar der ewige Friede keine Chimäre, sondern eine aus der sittlichen Natur des Menschen hervorgehende Idee, mithin eine Vernunftidee, welche aber, dem Sterne gleich, den unser Auge zwar schaut, unsere Hand aber nimmer erreicht, in ewiger Ferne über den menschlichen Dingen schwebe, und als verwirklicht nur in dem Lande der Vollendung gedacht werden könne, zu dessen Ahndung der Glaube den Menschen erhebe.

Mochte man aber entweder eine unbedingte Friedensliebe fordern, oder lehren, daß es rechtmäßige Kriege gebe, mochte man den ewigen Frieden entweder als ein erreichbares Ziel, oder als ein überschwengliches Ideal betrachten: darin stimmten alle überein, daß sie den Krieg für ein verwerfliches, vernünftiger Wesen unwürdiges Beginnen, für das Werk der menschlichen Freyheit, und, was daraus fließt, für zufällig und vermeidlich, folglich für ein Uebel, und den ihm entgegengesetzten Zustand des Friedens für ein Gut erklärten, welches der Mensch bewahren

und erstreben solle. Diese Urtheile gehen aus den, wesentlich in dem menschlichen Gemüthe gegründeten, moralischen Gesetzen nothwendig hervor, und sind daher ewig und unwandelbar, wie die moralischen Gesetze selbst. Nie können die Menschen aufhören, den Krieg aus dem ethischen Gesichtspuncte zu betrachten, und ewig wird die ethische Betrachtung desselben in diesen Urtheilen endigen.

Zweytes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem politischen Gesichtspuncte.

Die Ethik stellt dem Menschen das Ideal des sittlichen Lebens dar, fordert, daß er ihm nachstrebe, und tadelt jedes Beginnen, durch welches er sich von diesem Ideale entfernet. Die Politik, welche lehrt, wie unter den bestehenden Verhältnissen die Staaten erhalten, geleitet und vervollkommnet werden sollen, sieht sich in ihrem Streben nach dem Idealen durch das Reale beschränkt, und erkennet, daß sie ihres Zweckes verfehlen müßte, wenn sie die bestehenden Weltverhältnisse nicht beachten, und, was diese gebieterisch fordern, unterlassen wollte. Daraus wird der Widerstreit zwischen der Ethik und der Politik erklärbar, welcher, wie in vielen Fällen, so auch in der Beurtheilung des Krieges sich offenbart; denn wenn die Ethik den Krieg für verwerflich und vermeidlich erklärt, so behauptet dagegen die Politik, daß er unvermeidlich und deshalb auch zulässig sey.

Die Politik aber, von welcher ich rede, ist nicht die verächtliche Dienerin der Tyranney und Herrschsucht, welche, kein Recht achtend und keine Pflicht, nur darauf sinnet, wie sie durch Gewalt den Schwächern besiege und durch List den Arglosen bestricke. Nein, von der weisen, ehrwürdigen Führerin der Völker rede ich, welche die Verbindlichkeit der sittlichen Gesetze erkennet und nur durch rechtmäßige Mittel die Unabhängigkeit der Völker sichern, ihren Wohlstand erhalten und mehren, sie erziehen und veredeln, und den ihr Glück und ihre Freyheit bedrohenden Gefahren begegnen will. Auch diese das Recht achtende Politik erkennet die Unvermeidlichkeit des Krieges, und trägt in vielen Fällen nicht Bedenken, die Völker, welche sie leitet, zu den Waffen zu rufen.

Die Politik indessen, von welcher ich spreche, gründet ihr Urtheil von der Unvermeidlichkeit des Krieges keinesweges auf die schon von einigen alten Philosophen behauptete und von einigen neuern Schriftstellen *) wiederholte Meinung, alles

*) z. B. von Hugo, welcher in seinem Lehrbuche des Naturrechts, als einer Philosophie des positiven Rechts. Berlin 1809. von diesem Grundsatze ausgegangen ist.

Recht entstehe erst mit dem Staate, und es könne mithin vom Rechte nur in dem Verhältnisse des Bürgers zu dem Bürger die Rede seyn, unter den Völkern aber finde kein rechtliches Verhältniß Statt, und die Idee des Völkerrechtes sey nichts als Chimäre. Nein, diese Meinung, welche den Grund alles Rechtes erschüttert, zu der Billigung der widerrechtlichsten Einrichtungen und Verfassungen führt *), und entweder aus antimoralistischen Grundsätzen, oder doch aus engherziger Befangenheit in der Empirie, nicht aber aus philosophischer, die ursprüngliche Gesetzmäßigkeit des menschlichen Gemüthes ergründenden Forschung hervorgeht, wird nicht nur von der Ethik, sondern auch von der das

*) Das beweiset das Beyspiel des eben genannten Schriftstellers, welcher S. 153. der angeführten Schrift nicht Bedenken getragen hat, gleichsam dem Zeitalter zum Hohne, die Rechtlichkeit der Sclaverey zu behaupten. Ein philosophischer Rechtslehrer, welchem nicht, was Uebermuth und Habsucht eingeführt hat, sondern nur das Recht ist, was die Vernunft dafür erklärt, konnte nicht sagen: „Bey der Untersuchung, ob die Sclaverey Rechtens sey, ist eigentlich das Resultat schon dadurch gegeben, daß sie ja wirklich Jahrtausende lang bey den cultivirtesten Völkern Rechtens gewesen ist und die weisesten und besten Menschen keinen Anstoß daran gefunden haben."

Recht achtenden Politik verworfen. Vielmehr erkennet die Politik, welche mehr ist als die Kunst, die Völker zu betrügen, einstimmig mit der Ethik an, daß das Recht älter, als der Staat, und unabhängig von allen zufälligen Formen des äussern Lebens sey, daß, wenn nicht das Recht als ursprüngliche und nothwendige Idee in dem menschlichen Gemüthe vorhanden sey, auch der Staat kein rechtlicher Verein, sondern nur eine durch willkührliche Gewalt zusammengehaltene Verbindung seyn könne, und daß es dann durchaus keine Rechtswissenschaft, sondern nur eine empirische Kenntniß zufälliger Staatsformen und willkührlicher Gesetze gebe. Das Recht ist ein ursprüngliches, von jeder äußern Form unabhängiges, aber auf alle Verhältnisse, mithin auch auf das Verhältniß der Völker zu den Völkern anwendbares Gesetz, und da der Gesammtwille einer Gesellschaft eben so, wie der Wille der Einzelnen, durch die Achtung des Rechts bestimmt werden kann, so hält die Vernunft den Völkern, wie den Individuen, das Rechtsgesetz vor, und fordert von ihnen, daß sie einander nicht berauben, unterjochen oder vertilgen sollen. Daher gibt es ein Völkerrecht, und

wer das läugnet, betrachtet die Völker nicht als Gesellschaften vernünftiger Wesen, sondern als Heerden vernunftloser Thiere, oder als Räuberbanden, welche nur die Furcht vor der Uebermacht von der Befehdung ihrer Nachbarn zurückhalten könne. *) Das haben denn auch die Rechtslehrer und Weltweisen aller Zeiten behauptet, und der gemeine Menschenverstand, welcher das Verhalten der Völker gegen einander, wie das Verhalten der Individuen, jetzt als gerecht lobt, und jetzt als ungerecht tadelt, stimmt hierin mit den Aussprüchen der philosophirenden Vernunft vollkommen überein. Und erkenneten die Völker und ihre Führer nicht selbst an, daß sie in einem rechtlichen Verhältnisse zu einander stehen können und sollen, so würden sie weder Verträge schließen (denn jeder Vertrag setzt Vertrauen zu dem andern, setzt die Ueberzeugung voraus, daß er das Recht zu achten fähig sey) noch bemüht seyn, wenn sie zu den Waffen greifen, durch wahre oder scheinbare Gründe ihr Beginnen zu rechtfertigen. Es gibt also ein

*) Remota justitia, sagt Augustin De Civitate Dei L. IV. cap. 4. sehr wahr, quid sunt regna, nisi magna latrocinia?

Völkerrecht, theils ein natürliches, gegründet auf das ursprüngliche Verhältniß einer Gesellschaft vernünftiger Naturen zu der andern, theils ein positives, welches auf bestehenden Tractaten und Verträgen beruht, und das muß die Politik anerkennen, wenn sie Ansprüche machen will auf die Achtung der Völker. Keineswegs darf daher behauptet werden, daß der Krieg darum unvermeidlich sey, weil die Völker keine Rechte und Pflichten gegen einander hätten, und deshalb genöthiget und befugt wären, sich alles gegen einander zu erlauben, was ihr Interesse fordere und das Verhältniß gestatte; denn, wäre das wirklich der Fall, so müßte man die Allgemeingültigkeit der ewigen Gesetze des Rechts läugnen, und alle Gewaltthaten der Tyranney und alle Machinationen schlauer Arglist billigen, wenn sie nur dem Staate Gewinn bringen.

Vielmehr liegt der Grund der von der Politik behaupteten Unvermeidlichkeit des Krieges zuerst darin, daß den Völkern weder für ihre ursprünglichen, noch für ihre erworbenen, Rechte von den sie berührenden Völkern eine sichere Gewähr geleistet werden kann, und sie daher stets zur

Nothwehr und Selbsthülfe genöthigt und befugt sind. Vollständig kann das Recht in keinem Verhältnisse realisirt werden. Denn nur bey vernünftig = sinnlichen Naturen kann von Rechten die Rede seyn (reinvernünftige Wesen, Götter, bedürfen keines rechtlichen Zustandes, weil bey ihnen keine Collision, kein Streit der Interessen denkbar ist); vernünftig = sinnliche Wesen aber sind endliche Naturen, und, so wie alle, so müssen auch die zu der Verwirklichung des Rechtes von ihnen getroffene Anstalten das Gepräge der Endlichkeit an sich tragen. Auch in den Staaten, wo mit der weisesten Gesetzbung eine gerechte und energische Verwaltung sich verbindet, ist es nicht möglich, jeder Rechtsverletzung zu wehren und jeden Friedensbruch zu hindern. *) In einem Verhältnisse jedoch kann das Recht mehr, als in dem andern, realisirt werden; am vollständigsten unstreitig in dem Verhältnisse des Bürgers zu dem Bürger, (weshalb denn auch das Privatrecht den hauptsächlichsten Inhalt der Rechtswissenschaft ausmacht); weniger vollständig in dem Verhältnisse der Fürsten zu den

*) Vergl. Carl Schwab Ueber das unvermeidliche Unrecht. S. 7. ff.

Nationen, am unvollständigsten aber in dem Verhältnisse der Völker zu den Völkern. Ueber den Bürgern jedes Staates nehmlich steht eine, über alle erhabene und mit vollziehender Macht bekleitete Auctorität, welche die Rechte aller Einzelnen garantirt, wodurch denn ein dauerndes rechtliches Verhältniß, ein bleibender Friedensstand möglich wird. So lange die Menschen nicht zu einem Staatsvereine zusammengetreten sind, muß jeder sich selbst seine Rechte sichern (quisque sui juris est vindex), so lange ist Selbsthülfe und Nothwehr unvermeidlich. Sind aber die Menschen Bürger geworden, so gibt es eine Macht, an welche sie sich, wenn ihre Rechte bedroht oder verletzt werden, wenden können, so haben sie eine Garantie für ihre Rechte, und die Nothwehr und Selbsthülfe höret auf oder findet doch nur in den seltenen Fällen Statt, wo die Staatsgewalt den versprochenen Schutz nicht zu gewähren vermag. Darum kann das Recht in dem Verhältnisse der Bürger zu den Bürgern am vollständigsten realisirt werden. Anders verhält es sich mit der Verwirklichung des Rechts in dem Verhältnisse der Fürsten zu den Natio-

nen. Jedes Volk hat das unbestreitbare Befugniß, den Fürsten oder den Repräsentanten des Staates, die es zu seinen Führern beruft, die oberste Gewalt nur bedingungsweise zu überlassen; auch haben sich die Völker häufig dieses Befugnisses bedient, indem sie die von ihnen erkohrnen Fürsten an Constitutionen oder Wahlcapitulationen, durch welche die wechselseitigen Rechte des Regenten und der Nation bestimmt wurden, banden, und, um sich die ausbedungenen Rechte zu sichern, nöthigten sie entweder die Fürsten, sich durch feyerliche Gelöbnisse und Eide zur Aufrechthaltung der Constitution zu verpflichten, oder umgaben sie mit Parlamenten und Senaten, welche der königlichen Gewalt das Gegewicht halten und den Eingriffen in die Volksrechte wehren sollten. Allein zwischen den Völkern und den Fürsten steht nicht, wie zwischen den Bürgern und den Bürgern, eine dritte, über beide erhabene Auctorität, welche ihre wechselseitigen Rechte garantiren könnte, und daher ist denn auch die Geschichte voll von Beyspielen beeinträchtigter Volkesrechte, welche Rechtsverletzungen nicht selten Empörungen und Revolutionen, Kriege der Völker gegen die Staatsgewalt, hervorbrachten, in

denen dann oft die einmal aufgeregten und empörten Völker zu wechselseitiger Verletzung der Rechte ihrer Fürsten fortgerissen wurden. In dem Verhältnisse der Völker zu einander ist nicht einmal die unvollkommene Garantie ihrer wechselseitigen Rechte möglich, welche in dem Verhältnisse der Fürsten und der Nationen Statt finden kann, und da, so wie die Begierden der Individuen, so die Interessen der Staaten unvermeidlich collidiren, so sieht sich ein Volk unablässig von dem andern bedroht, und oft hat der Widerstreit der Staatsinteressen die Beeinträchtigung des einem Staates durch dem andern zur Folge. Die Völker sind fortwährend in einem Zustande, dem Zustande gleich, in welchem sich die Individuen von der Gründung des Staatsvereines befinden (in den Schulen, obwohl unpassend, Naturstand genannt); kein Volk kann gewiß seyn, ob und wie lange das andere das Recht achten werde; jedes muß unaufhörlich fürchten, daß nicht das andere die Achtung des Rechtes dem Interesse unterodne und seine Macht und seinen Wohlstand auf Kosten der Nachbarn zu vermehren trachte; und wird ein Volk beleidigt oder angetastet, so kann es sich an kein anderes Tribunal, als an die

öffentliche Meinung wenden, welche, auch wenn sie sich ganz zu seinem Vortheil erklärt, ihm doch keinen wirksamen Schutz zu gewähren vermag. Darum bleiben die Völker stets zur Nothwehr und Selbsthülfe gezwungen und folglich auch befugt, (denn justa sunt arma quibus sunt necessaria) darum müssen sie stets gerüstet einander gegenüber stehen, darum ist jedes Volk genöthiget, wenn es sich bedroht oder beeinträchtiget sieht, mit gewaffneter Hand seine Rechte zu schützen.

Die Fälle aber, in denen die Völker gedrungen sind, zu gewaltthätiger Selbsthülfe zu schreiten, müssen um so häufiger eintreten, da oft der Rechtsbegriff in seiner Anwendung unbestimmt ist, so daß, was Rechtens sey, nicht immer mit einleuchtender Klarheit erkannt werden kann. In der Beschränkung des Menschen liegt der Grund dieser Unsicherheit in der Anwendung der in der Vernunft enthaltenen obersten Grundsätze auf das in der Erfahrung gegebene Einzelne und Mannigfaltige, und daher zweifelt er oft und wankt, wenn er von diesen a priori gegebenen obersten Grundsätzen in das Gebiet der Erfahrung herabsteigt und einzelne Fälle nach ihrer Regel zu beurtheilen unternimmt. Wie mit den moralischen, so verhält

es sich mit den juridischen Principen, wie es Fälle gibt, wo es zweifelhaft bleibt, was die Pflicht fordert, eben so gibt es Fälle, wo, was Rechtens sey, nicht einleuchtet. Selbst durch die Verträge, welche die Menschen zur Feststellung ihrer Rechte schließen, kann dieser Unbestimmtheit nicht immer gewehrt werden, weil die dergleichen Verträge enthaltenden Documente, auch ohne daß man sich einer chikanirenden Auslegung bedient, doch oft auf mehr als eine Weise erklärt und verstanden werden können. Daher ist es möglich, daß zwey Menschen, welche beide das Recht achten, doch in einen Rechtsstreit gerathen, weil beide, da es zweifelhafte Rechtsfragen gibt, von der Rechtmäßigkeit ihrer Ansprüche überzeugt seyn können; und aus demselben Grunde kann es geschehen, daß zwey Völker den Krieg gegen einander beschließen, ohne daß man weder das eine noch das andere der Ungerechtigkeit ankla- gen könnte. *) Im Staate indeß wird der ein-

*) So urtheilt hierüber auch Grotius De jure belli et pacis L. II. cap. 23. § 13. p. 353. Speciali, sagt er, et positiva acceptatione bellum utrinque justum esse non potest, ut nec lis, quia facultas moralis ad contraria, puta ad agendum et ad impediendnm, non datur per rei ipsius naturam. At vero ut neuter

mal aufgerichtete Friedensstand durch diese Unstimmtheit des Rechtsbegriffes nicht gefährdet; wo keine durch Rechtsgründe motivirten Gesetze möglich sind, werden willkührliche Entscheidungen

---

bellantium injuste agat, fieri sane potest; injuste enim agit nemo nisi qui et scit se rem injustam agere: multi autem id nesciunt. Sic juste i. e. bona fide litigari potest utrinque. Multa enim et in jure et in facto, unde jus oritur, fugere homines solent. Wer nur einige Kenntniß von den öffentlichen Verhandlungen hat, muß wissen, daß es in der That, wie im Privatrechte, so auch im Völkerrechte nicht wenige zweifelhafte Rechtsfrageu gebe. Wie zweifelhaft ist nicht z. B. die in der neuern Zeit oft ventilirte Frage: ob die Flagge die Waare decke oder nicht, wie viel läßt sich nicht sowohl für eine bejahende als auch für eine verneinende Beantwortung derselben sagen! Auch wer die Verhältnisse der Völker ohne alles Partheyinteresse mit der Ruhe des Beschauers betrachtet, befindet sich oft bey der Beurtheilung ihrer Streitigkeiten in Verlegenheit und schwer ist in der That, zu bestimmen, ob z. B. die Engländer recht handelten, als sie in Amerika die Stempeltaxe einführten, oder die Amerikaner, als sie diese Abgabe verweigerten, (welche Forderung und Verweigerung bekanntlich die Ursache des amerikanischen Krieges ward) oder, um ein Beyspiel aus der Zeitgeschichte zu entlehnen, zu entscheiden, ob Schweden recht handle, wenn es das ihm durch den Kieler Frieden abgetretene Norwegen mit Waffengewalt in Besitz nimmt, oder die Norweger, indem sie dieser Besitznahme sich widersetzen und ein für sich bestehendes Volk zu seyn verlangen.

gegeben, das positive Recht bestimmt, was in dergleichen zweifelhaften Fällen als Recht gelten solle, so daß eine bestimmte Norm vorhanden ist, nach welcher die durch die Unbestimmtheit des Rechtsbegriffes entstandenen Streitigkeiten entschieden werden. Von selbst aber leuchtet ein, daß dergleichen willkührliche Gesetze und Entscheidungen nur da Kraft und Gültigkeit erlangen können, wo die streitenden Partheyen dem Rechte des eigenen Urtheiles entsagt haben und genöthigt sind, sich dem Ausspruche einer höhern Auctorität zu unterwerfen. Keines von beiden ist der Fall, wo Völker als die streitenden Partheyen gegen einandern auftreten; denn die Völker haben das Befugniß, über ihre Rechte zu urtheilen, nicht, wie die Bürger, veräußert, und erkennen keine Macht an, deren willkührlichen Entscheidungen sie sich zu fügen verpflichtet wären. Die Völker sind beides, Parthey und Richter, keines von zwey streitenden Völkern ist bey zweifelhaften Rechtsfällen verbunden, sein Urtheil dem Urtheile des andern zu unterwerfen und keines kann dazu gezwungen werden; und daher müßen die Völkerstreitigkeiten, dafern kein Vergleich zu Stande kommt, auch dann in Kriege

ausbrechen, wenn weise und rechtliche Männer ihre Angelegenheiten leiten. Und da, wie bey den Individuen, so auch bey den Völkern und ihren Führern die Neigung in das Urtheil sich einmischt und dasselbe irre leitet, so treten die Fälle, wo jede der streitenden Partheyen das Recht auf ihrer Seite zu haben meint, um so häufiger ein. Denn mit bewundernswürdiger Scharfsichtigkeit wissen die Menschen die Gründe ihrer Ansprüche zu entdecken, indeß sie in seltsamer Verblendung die Rechtsgründe des andern Theiles übersehen, und nur allzuleicht lassen sie sich von der Neigung überreden, daß, was ihnen Nutzen bringt, auch billig und recht sey.

Doch nicht bloß die Fälle, wo das Recht zweifelhaft ist, sondern auch die, wo es mit dem Vortheile streitet, werden unvermeidliche Veranlassungen zu Kriegen, weil keine Macht die Fürsten und die Völker zwingen kann, den Vortheil dem Rechte aufzuopfern, und in den Verhältnissen der Völker Gründe liegen, durch welche die Führer derselben sich vor sich selbst und vor der Welt entschuldigen oder auch rechtfertigen zu können glauben, wenn sie ungerechte Maaßregeln ergreifen. Es mag hier unentschieden bleiben,

ob die Grundsätze der Ethik in eben der Ausdehnung und Strenge, in welcher sie für das Privatleben gelten sollen, auf die Verhältnisse der Staaten anzuwenden sind, oder ob die Fürsten und Staatsmänner in gewissen Fällen sich erlauben dürfen, was die Moral dem Privatmanne untersagt; gewiß ist es, daß die Volksführer stets in der Wichtigkeit ihrer Zwecke, in der Wandelbarkeit des sich immer erneuernden Staatskörpers, und in der gefahrvollen Lage, in welcher die Staaten, denen keine äußere Macht ihre Rechte zu sichern vermag, unabläßig schweben, Entschuldigungs- und Rechtfertigungsgründe ungerechter Maaßregeln finden und daher um so unbedenklicher zu der Wahl derselben sich entschließen werden. Der Privatmann, werden sie sagen, darf in keinem Falle das Recht verletzen, auch der größte Verlust und der größte Gewinn kann sein Unrecht nicht entschuldigen; selbst sein Untergang ist nichts so Wichtiges, daß er befugt wäre, durch Unrecht seine Rettung zu erkaufen. Da aber, wo es das Wohl eines Volkes gilt, scheint die Größe des Zweckes das Mittel zu heiligen, und wenn wir, um den Staat zu retten und das Glück unsers Volkes zu sichern, das

Recht verletzen, Verträge brechen, Bundesgenossen verlassen und gefährliche Nachbarn im günstigen Momente angreifen und schwächen, darf man uns nicht wie den Privatmann tadeln, welcher um eines geringen Zweckes und um des eigenen Vortheils willen das Unrecht thut. Der Einzelne, werden sie ferner sagen, bleibt immer derselbe, der er gestern war, ist er heute, und in dieser Identität seiner Person liegt der Grund der bleibenden Verbindlichkeit, seine Versprechen zu erfüllen und seine Verträge zu halten. Ein Volk aber ist und bleibt nur in der Idee, nicht in der Wirklichkeit, ein und dasselbe, unablässig wird es erneuert und wiedergebohren, in jedem Menschenalter ist es ein anderes, und darum können die Verträge der Völker nicht so heilig und unverletzlich seyn, wie die Verträge, welche Privatpersonen schließen. Es gibt vielmehr Fälle, wo die Enkel nicht zu leisten gehalten sind, was die Väter versprochen haben und die von der frühern Regierung geschlossenen Verträge von der nachfolgenden gebrochen werden können. Der Privatmann, werden sie hinzusetzem, welchem seine Rechte durch den Staat gesichert sind, ist nie befugt einen andern anzugreifen und ihm zu

schaden, um sich gegen mögliche Beeinträchtigungen zu schützen. Ein Volk aber, welches in steter Gefahr schwebt und nie gewiß seyn kann, ob und wie lange der Nachbar das Recht achten werde, darf es sich in gewissen Fällen erlauben, um einer Gefahr zu begegnen und einen furchtbaren Nachbar zu schwächen, einen andern Staat, auch ohne beeinträchtiget zu seyn, anzugreifen, Verträge zu brechen und sich für Maaßregeln zu entscheiden, welche die Moral dem Privatmanne durchaus untersagt. Durch diese und ähnliche Gründe werden es die Fürsten und Volksführer rechtfertigen oder doch entschuldigen, wenn sie das Recht verletzen, und daher in vielen Fällen, wo der Vortheil und das Recht mit einander streiten, um so leichter die Maaßregeln, welche ihnen Nutzen versprechen, wählen; woraus denn unvermeidlich Rechtsverletzung von der einen und Vertheidigung von der andern Seite, Angriff und Gegenwehr entspringt.

Endlich lehrt die Betrachtung der Geschichte und der Einrichtung der Staaten, daß alle, welches auch ihre Verfassung seyn mag, von Einzelnen gelenkt werden, und daß daher die Völker bald mehr bald weniger von der Willkühr ihrer

Führer abhängen, und auch hierin liegen nicht zu entfernende Ursachen von Kriegen. Nicht bloß in monarchischen, auch in republikanischen Staaten herrschen Einzelne; Einzelne bestimmen und lenken, sey es, wie die Demagogen in den griechischen Freystaaten, durch die Kunst der Ueberredung, sey es, wie die souverainen Fürsten monarchischer Staaten, durch Gesetz und Gebot den Willen und die Kraft der Völker; die Menge kann nicht rathschlagen und wählen, und wird auch da, wo sie der größten Freyheit zu genießen glaubt, von der Hand seiner Führer an verborgenen Fäden geleitet. Die Lenker der Völker aber werden durch die Erhabenheit des Platzes, den das Schicksal ihnen anwies, dem Loose ihres Geschlechtes nicht entrückt, wie in dem Gemüthe andrer Erdensöhne, so entstehen auch in ihren Herzen Leidenschaften; ja in der Hoheit und Macht selbst liegen Ursachen, welche Leidenschaften, von denen der Privatmann in seiner dunkeln Verborgenheit selten beschlichen wird, erzeugen und nähren. Auch stehen die Führer der Völker in persönlichen Verhältnissen zu den Führern andrer Völker, und es kann nicht anders seyn, in dieser Berührung und Vergleichung muß, wie

in den Verhältnissen der Privatpersonen, Eifersucht, Haß und Liebe erwachen. Wie andere Erdensöhne, so werden auch die Fürsten von ihren Leidenschaften zur Verletzung des Rechts getrieben, und wie jeder, der die Zwecke der Vernunft den äußern Zwecken unterwirft, so brauchen auch sie alle in ihre Macht gegebene Mittel ihre Leidenschaften zu befriedigen. Der Bürger, welcher einen andern anfeindet, zieht seine Freunde in sein Interesse und reizt sie, dem Gegner zu schaden; die Ritter des Mittelalters, in den Zeiten vor der Aufrichtung des Landfriedens, bewaffneten ihre Vasallen und Knappen; die Könige senden ihre Heere aus und die Völker folgen dem Rufe ihrer Führer und fechten für die Sache der Fürsten, weil sie entweder durch das Machtgebot des Herrschers dazu gezwungen werden, oder weil sie ihr Interesse von dem Interesse des Fürsten nicht zu unterscheiden vermögen. Auch wird in der That oft die Sache der Fürsten die Sache der Völker; denn die persönlichen Ansprüche der Regenten sind in die Rechte und Verhältnisse des Staates verwebt und in der Person der Männer, welche sie vertreten und repräsentiren, wird die Nation selbst entehrt und beleidigt, so daß

die Fürsten in vielen Fällen ihre Völker, vielleicht auch sich selbst überreden können, das Staatsinteresse fordere was ihre Herrschsucht, ihre Ruhmgier oder ihre Rache beschloß. Die Leidenschaften der Privatpersonen, denen nur ein geringes, leicht aufzuwiegendes Maaß von Macht zu Gebote steht, hält die Staatsgewalt im Zaume, so daß sie zwar die Rechte der Mitbürger in einzelnen Fällen verletzen, den allgemeinen Friedensstand aber nicht stören können. Die Leidenschaften der Fürsten aber walten frey und fessellos, und wenn sie, denen Heere und Völker zu Gebote stehen, hervorbrechen, werden unvermeidlich Nationen entzweyt und Länder erschüttert.

Aus diesen Gründen erklärt denn die Politik den Krieg für unvermeidlich. Zwar gibt sie zu, daß viele Kriege durch die Leidenschaften der Machthaber entzündet worden sind, und daß viele würden vermieden worden seyn, wenn die Achtung des Rechtes sich wirksamer in den menschlichen Gemüthern erwiesen hätte. Allein sie läugnet, daß eine Zeit kommen werde, wo die Begierden der Menschen dem Gebote der Pflicht mit unverbrüchlichem Gehorsame sich unterwerfen, und hält eben darum den Krieg für unvermeid-

lich, weil die Menschen in Fällen, wo der Vortheil mit dem Rechte streitet, das, was ihnen Nutzen verspricht, zu wählen pflegen, und die Völker von Machthabern, welche ihre Leidenschaften, eben so wie andere Erdensöhne, zur Rechtsverletzung treiben, gelenkt werden. Aber auch dann, wenn das Menschengeschlecht einen höhern Grad sittlicher Bildung erreichte und die Weisheit und die Gerechtigkeit selbst auf den Thronen sich niederließe (was mehr ist, als wenn, wie Plato will, die Könige Philosophen oder Philosophen Könige würden), auch dann, behauptet sie, würde der Krieg unvermeidlich seyn, weil es Fälle gibt, wo zwey Völker in Krieg gerathen können, ohne daß weder auf das eine noch auf das andere die Schuld eines ungerechten Beginnens zurückfiele. Sie erinnert, daß, so wenig ein Volk Tadel verdiene, welches durch den Anbau seines Landes, durch die vermehrte Bevölkerung, und durch die verbesserte Einrichtung seines Kriegswesens und seiner Finanzen seine Macht erhöht und dadurch in eine drohende Stellung gegen ein benachbartes Volk tritt, man eben so wenig mit diesem Volke rech-

ten könne, wenn es, bedroht durch die furchtbar anwachsende Macht des Nachbars, zu den Waffen greift und einer Uebermacht, die ihm früher oder später den Untergang bringen könnte, Grenzen zu setzen trachtet. Auch weiß sie Beyspiele aus der Geschichte anzuführen, welche ihre Behauptung, daß der Krieg auf beiden Seiten gerecht seyn könne, bestätigen, und in der That scheinen z. B. die Amerikaner, welche ein unabhängiges und selbstständiges Volk zu seyn begehrten, eben so wenig zu tadeln, als die Britten, welche die von ihnen gegründete Colonie in Abhängigkeit von dem Mutterlande erhalten wollten. Demnach, sagt sie, liegen in den Verhältnissen der Völker unabwendbare Ursachen der Entzweyung, und folglich ist der Krieg unvermeidlich; jedem Volke muß früher oder später nach der Ruhe und dem Frieden eine Zeit des Kampfes kommen.

Ist aber der Krieg unvermeidlich, so muß er auch, lehrt die Politik, zuläßig seyn, so muß es auch Fälle geben, wo er ohne moralisches Bedenken beschlossen werden kann. Denn wer das Unvermeidliche meiden will, entzweyet sich eben so mit der Weltordnung, wie derjenige, welcher das

Unmögliche zu realisiren strebt, und handelt, indem er gegen unabänderliche Verhältnisse ankämpft, thöricht, oft pflichtwidrig. Ein Fürst, welcher es sich zum Grundsatze machte, nie den Krieg zu beschließen, würde in einer Welt, wo die Völker einander unabläßig bedrohen und befehden, und, wer sich nicht zu vertheidigen weiß, seiner Rechte beraubt wird, sein Volk zum unwürdigen Spielzeuge fremder Willkühr erniedrigen und unvermeidlichem Untergange entgegenführen. Für den Privatmann kann es Fälle geben, wo es Pflicht ist, seinen Rechten aus Friedensliebe zu entsagen, was er aufopfert ist sein Eigenthum, über welches er nach Gutdünken schalten kann, und doch darf auch er den Frieden nicht immer um jeden Preis erkaufen. Der Fürst aber, welcher eben so wie der friedliebende Privatmann handelte, würde zum Verräther an seinem Volke werden, würde fremde Güter aufopfern, und hingeben, was er seinem Volke erhalten und den künftigen Geschlechtern bewahren soll. Das erkennen die Völker auch selbst, wollen daher in vielen Fällen den Krieg, so viel er ihnen auch kostet, und oft hat die Fürsten, welche

jeden Krieg vermeiden wollten und den Frieden nie zu theuer erkaufen zu können glaubten, ihr Spott und ihr Tadel getroffen. *) Gewalt mit Gewalt zu vertreiben, lehrt die Natur den Menschen wie das Thier, das Volk wie das Individuum, und nur eine überspannte, schwärmerische Moral kann fordern, daß der Mensch, um nur niemanden wehe zu thun, allen natürlichen und erworbenen Rechten entsage, und ihn tadeln, wenn ihm seine Erhaltung mehr gilt als der Untergang seines Feindes. Unläugbar haben die Völker nicht nur ein Befugniß, sondern auch die Pflicht, ihre Rechte zu bewahren, und es muß daher der Krieg in allen den Fällen zuläßig seyn, wo er das Mittel ist, verletzte oder auch bedrohete Volksrechte zu schützen. Eine Moral, welche die absolute Unzuläßigkeit des Krieges behauptet, eine unbedingte Friedensliebe fordert und den Bürgern die Waffen zu tragen untersagt, widerstreitet dem Staatszwecke, ist eine gemeinschädliche Lehre, und ein Volk, unter welchem

---

*) z. B. Jakob I., König von England, dessen feige Friedensliebe durch folgendes Epigramm, welches von Munde zu Munde ging, persiflirt ward:

Rex erat Elisabeth, nunc est regina Iacobus.

sie allgemeinen Eingang fände, müßte unvermeidlich untergehen, weshalb denn auch die Regierungen, welche die Verbreitung dieser Grundsätze hinderten, nicht getadelt werden können. Vielmehr muß die Moral, wenn sie nicht den Menschen, anstatt sein Verhalten innerhalb der unabänderlichen Verhältnisse, welche seine Existenz und seine Wirksamkeit umfangen und begrenzen, zu leiten, mit der Welt entzweyen und zu thörichtem Beginnen ihn treiben will, lehren, daß es Fälle gebe, wo der Krieg rechtmäßig und erlaubt sey.

Muß nun, setzt die Politik hinzu, die Moral die Unvermeidlichkeit, und mit dieser auch die Zuläßigkeit des Kriegs anerkennen, so ist sie auch genöthigt, dem, den seine Neigung dazu treibt, zu gestatten, den Stand des Kriegers zu wählen, und die Bürger zu lehren, daß sie verpflichtet sind, ihren Führern zu folgen, wenn sie von ihnen zu den Waffen gerufen werden. Der Krieg ist in der neuern Zeit eine Kunst geworden, allen Staaten stehen nach taktischen Regeln geübte Heere zu Gebote, welche von Feldherrn, die der Strategie kundig sind, geführt werden. Gegen solche Heere kann nur das Volk sich zu behaupten hoffen, das ihnen ein gleichgeübtes, von Männern, die

den Krieg nach Kunst und Regel zu führen wissen, geleitetes Heer entgegenstellen kann. Daher ist es bey der gegenwärtigen Lage der Dinge zur Sicherheit jedes Staates unumgänglich nöthig, daß er ein geübtes Heer habe, daß es in ihm einen Stand gebe, welcher sein ganzes Leben der Erlernung der Kriegskunst widmet. Mithin thut wer den Stand des Kriegers wählt, etwas seinem Volke Ersprießliches, und die Moral kann den nicht tadeln, der einem Geschäfte sein Leben und seine Kraft widmet, ohne welches bey den einmal bestehenden Weltverhältnissen kein Volk sich behaupten kann. Beide aber, der Krieger und der Bürger, sind verpflichtet den Führern ihres Volkes zu folgen, wenn sie zu den Waffen gerufen werden; denn der Unterthan steht nicht so hoch, daß er die politischen Verhältnisse übersehen, und beurtheilen könnte, ob das Staatsinteresse einen Krieg fordere oder nicht, und er muß das Urtheil hierüber den Führern seines Volks überlassen, auf welche auch allein die Schuld ungerechter Kriege zurückfällt. Abgesehen von den sehr seltenen Fällen, wo das Ungerechte und Verderbliche eines Krieges offenbar einleuchtet und von der ganzen Masse

des Volkes erkannt wird, ist der Bürger verbunden, dem Gebote des Fürsten zu folgen, weil ein Staat sich auflöst und in die augenscheinlichste Gefahr geräth, wenn der Wille der Bürger von dem Willen des Fürsten sich trennt. Meist ist überdieß das Recht so zweifelhaft und die Verhältnisse sind so verwickelt, daß es schwer ist, über die Rechtmäßigkeit und Unrechtmäßigkeit eines Kriegs zu urtheilen, so daß der Bürger vernünftig handelt, wenn er sein Urtheil dem Urtheile derer unterwirft, denen er eine tiefere Einsicht in das Interesse des Staates zutrauen darf. Und selbst die Wahrscheinlichkeit, daß der von den Führern seines Staates erklärte Krieg ein unrechtmäßiger sey, kann den Bürger von der Pflicht, an ihm Theil zu nehmen, nicht entbinden, weil leicht die verderblichen Folgen eines mißlungenen Angriffs auf sein Volk zurückfallen können und die Ereignisse oft eine solche Wendung nehmen, daß ein Krieg, der in seinem Anfange ein Angriffskrieg war, in seinem Fortgange ein Vertheidigungskrieg, ein Krieg für die Rettung des Vaterlandes wird.

Demnach erklärt die Politik den Krieg, den die Ethik als verwerflich betrachten lehrt,

für unvermeidlich, und behauptet gegen die eine unbedingte Friedensliebe fordernden Moralisten, daß es rechtmäßige Kriege gebe, und daß der Bürger den Stand des Kriegers zu wählen befugt, und, wenn ihn die Führer des Staates rufen, die Waffen zu ergreifen verpflichtet sey.

Drittes Kapitel.

Prüfung der auf die ethische Ansicht des Krieges gegründeten Erwartung eines ewigen Friedens.

Der von der Politik für die Unvermeidlichkeit des Krieges geführte Beweis, so überzeugend er auch seyn mag, ist doch keine genügende Widerlegung der irenischen Hoffnungen, zu denen die ethische Ansicht dieser Erscheinung leitet. Denn das Unvermeidliche, d. h. das, was unter gegebenen Verhältnissen sich nicht wenden läßt, ist darum noch nicht nothwendig, d. h. in ewigen, unabänderlichen Einrichtungen und Gesetzen der Natur gegründet, und es bleibt daher denkbar, daß der Krieg, ob er gleich bey der gegenwärtigen Lage der Dinge unvermeidlich ist, dennoch unter veränderten Verhältnissen aufhöre. Daher ist nöthig, daß die Erwartung eines ewigen Friedens einer besondern Prüfung unterworfen werde, um entscheiden zu können, ob der Krieg bloß relativ oder absolut unvermeidlich sey.

Die Idee des ewigen Friedens geht, wie oben bemerkt ward, aus der ethischen Ansicht des Krieges nothwendig hervor, und bey denen, welche einzig und ausschließend diese Ansicht festhalten, muß sie Erwartung oder doch Hoffnung werden, welche um so mehr Eingang in den menschlichen Gemüthern findet, je erfreulicher das Bild einer Welt ist, in welcher alle Völker, wie stille Familien, friedlich neben einander wohnen, und in dem ungestörten Genusse der Gaben der Natur, in dem ungehinderten Austausche ihrer Erzeugnisse, und in der beglükkenden Beschäftigung mit der Kunst und der Wissenschaft ein goldenes Zeitalter verleben. Was man erwartet, muß als ausführbar gedacht werden, und darum sind denn auch von denen, welche die Erwartung des ewigen Friedens ergriffen hatten, verschiedne Versuche gemacht worden, entweder in der Wissenschaft die Möglichkeit der Gründung eines ewigen Friedensstandes darzuthun, oder auch im Leben solche Verhältnisse herbeyzuführen, durch welche die Erneuerung des Krieges verhütet würde. Die Prüfung aller denkbaren Mittel, einen ewigen Frieden zu stiften, wird zugleich die Kritik aller der Vorschläge

und Versuche, welche auf diesen Zweck gerichtet waren, in sich schließen.

Es ist aber eine dreyfache Möglichkeit der Gründung eines ewigen Friedens denkbar; erstens durch die Beendigung des Widerstreites unter den Interessen der Völker, sey es nun, daß dieselbe entweder durch die Vereinigung aller Völker in ein Weltreich, oder durch eine solche Trennung erfolgte, welche sie außer aller Berührung brächte; zweytens durch die Unterwerfung der Völker unter eine höhere, ihre Streitigkeiten schlichtende Auctorität, sey es, daß entweder die Kirche, oder ein aus den Repräsentanten aller Nationen zusammengesetztes Völkergericht das schiedsrichterliche Amt verwaltete; drittens endlich durch den Sieg der Gerechtigkeit und der Friedensliebe über die Selbstsucht, sey es nun, daß entweder die Politik durch das vollständig realisirte System des Gleichgewichtes der Macht genöthigt würde, gerecht und friedlich zu seyn, oder sey es, daß das Menschengeschlecht den Punct sittlicher Vollkommenheit erreichte, wo Gerechtigkeit und Friedensliebe die einzigen Bestim-

mungsgründe menschlicher Handlungen werden. *)

---

*) Auf diese Weise glaube ich die Mittel zur Gründung eines allgemeinen Friedens richtiger classificirt und zu einer leichtern Uebersicht geordnet zu haben, als es von Karl Salomo Zachariä in der Schrift: Janus. Leipzig 1802 geschehen ist. Nach diesem Verfasser kann, wie er S. 21 — 25 sagt, die Aufgabe, unter Staaten, die im Verhältniß der Wechselwirkung stehen, einen ewigen Frieden zu stiften, auf einem dreyfachen Wege gelöst werden: I) Wenn das Verhältniß selbst aufgehoben würde. Das Verhältniß ist 1) ein Verhältniß des Staats und würde daher der Staat selbst aufgehoben, so wäre weiter ein ewiger Krieg unter den Staaten nicht zu fürchten; 2) ein Verhältniß unter mehrern Staaten, und es würde daher die Aufgabe gelöst seyn, wenn sich die gesammte Menschheit in einem einzigen Staate vereinigte; 3) ein Verhältniß der Wechselwirkung unter mehrern Staaten, und es würde daher die Aufgabe gelöst seyn, wenn man die Staaten von allem gegenseitigen Verkehre ausschließen könnte; 4) dieses Verhältniß hat den unterscheidenden Charakter, daß ein jeder Staat sein Recht nach eigenem Gutbefinden zu beurtheilen und zu handhaben befugt ist, und es kann daher jene Aufgabe gelöst werden, wenn die Staaten eine höhere Gewalt über sich anerkennen oder wenn sie gegenseitig auf ihr Kriegsrecht Verzicht thun. II) Wenn es dem Staate an Mitteln Feindseligkeiten auszuüben fehlte. III) Wenn die Völker entweder aus einem moralischen oder aus einem egoistischen Interesse den Krieg mieden." Das Streben nach alles erschöpfender Vollständigkeit hat hier den Verfasser zu einigen sonderbaren Mißgriffen verleitet. Denn was er

Alle Kriege entspringen aus den streitenden Interessen der Völker und ihrer Führer; das Ende dieses Widerstreites würde daher das Ende alles Krieges und der Anfang des ewigen Friedens seyn. Auch liegt kein logischer Widerspruch in dem Gedanken, daß dieser Widerstreit entweder durch Vereinigung oder durch Trennung geendigt werden könne. Träten alle Völ-

No. II. erwähnt hat, mußte unerwähnt bleiben, weil ein Staat, welcher keine Mittel hat, Feindseligkeiten auszuüben, d. h. nicht aus Bürgern besteht, die sich bewaffnen können, ein Unding ist. Eben so konnte was Nro. I) 1) aufgeführt ist, nicht aufgeführt werwerden, weil es eben so sonderbar ist, auf die Frage: wie unter Staaten ein ewiger Friede gestiftet werden könne, zu antworten: durch die Aufhebung der Staaten, als es sonderbar seyn würde, wenn man dem, der fragte, wie er sich aus einem Rechtshandel ziehen könne, entgegnen wollte, daß er nur sich und seinen Gegner todtschießen solle. Außerdem gehört 4) nicht unter I), weil, auch wenn die Staaten einer über ihnen stehenden, von ihnen constituirten Auctorität sich unterwerfen, doch darum nicht aufhören würden, in dem Verhältnisse der Wechselwirkung zu stehen. Endlich hat der Verfasser, indem er 2) und 3) neben einander stellt, das coordinirt, was einander subordinirt ist, weil das Verhältniß der Wechselwirkung das Nebeneinanderseyn mehrerer Staaten voraussetzt.

ker in einen Staat zusammen, so gäbe es keine Völker mehr, keine freyen und selbstständigen Gesellschaften, sondern nur ein Volk und Provinzen eines Reiches, und es könnten mithin keine Völkerstreitigkeiten, sondern nur Zwiste zwischen einzelnen Provinzen entstehen, welche, wie gegenwärtig die Streitigkeiten der Stadt- und Dorfcommunen von der Staatsbehörde, so von der Weltobrigkeit durch Urtheil und Recht entschieden würden. Eine unermeßliche Macht stände der Weltobrigkeit zu Gebote und leicht würde sie jede Provinz, die ihr den Gehorsam verweigerte, zwingen können, sich ihrer Entscheidung zu fügen. So könnte also, wie es scheint, der Widerstreit unter den Interessen der Völker durch Vereinigung geendigt werden, und wirklich hat ein neuerer Schriftsteller *), geleitet durch die

---

*) Hugo in dem Lehrbuche des Naturrechts als einer Philosophie des positiven Rechts. S. 82 — 85. „Alle vernünftige organisirte Wesen, sagt er, sollten einer gemeinschaftlichen höchsten Obrigkeit unterworfen seyn. Nicht ein bloßer Völkerbund, ein Staatencongreß, womit Kant sich begnügte, sondern eine höchste Obrigkeit, eine Regierung, welche jedoch nicht gerade ein Monarch seyn müßte, auch wieder untergeordnete Regierungen von verschiedener Verfassung unter sich ha-

Betrachtung der europäischen Welt, welche vor kurzem noch zu einer Universalmonarchie sich zu neigen schien, behauptet, der Partikularismus der Staaten sey vernunftwidrig und die Angelegenheiten der Völker sollten durch eine höchste Weltobrigkeit geleitet werden. Wäre es aber nicht möglich, durch eine Vereinigung der Völker die Ursachen des Krieges zu entfernen, so könnte, wie es scheint, die Trennung ihre Streitigkeiten auf immer endigen. Denn wenn die Völker sich von einander isolirten, so würde alle wechselseitige Berührung vermieden, und damit

---

den könnte, sollte die Angelegenheiten der Völker leiten. Der Partikularismus der Staaten ist vernunftwidrig, wie sich dieß deutlich in dem Erfolg zeigt, indem jeder Staat seine besten Kräfte auf auswärtige Verhältnisse wendet, von denen freylich seine Existenz abhängt, um deren willen aber so viel Druck im Innern nöthig wird, daß man am Ende fragen könnte, ob eine solche Verfassung werth sey, daß ihre Existenz gerettet werde? Auch steht der Vereinigung der Völker in einen großen, durch eine gemeinschaftliche höchste Obrigkeit geleiteten Staat, keine physische Unmöglichkeit entgegen. Die Entfernung verschwindet bey fortschreitender Cultur, die Volksmenge ist relativ; Verschiedenheit der Sprache, der Sitten und der Religion wird auch in unsern partikulären Staaten gefunden.“

alle Ursache und Veranlassung zu Streitigkeiten entfernt. Allein beide Ideen streiten mit unabänderlichen Einrichtungen der Natur und mit den ewigen Gesetzen, an welche das Leben der Völker gebunden ist, und leicht läßt sich darthun, daß weder durch eine Vereinigung noch durch eine Trennung der Völker der ewige Friede herbeygeführt werden könne.

Denn, was zuerst die Idee der Vereinigung aller Völker in einen großen Weltstaat betrifft, so ist es unmöglich, daß jemals ein solcher Universalstaat gegründet werde, so müßte er, wenn er zu Stande käme, nach kurzer Dauer zerfallen, und würde selbst während seines kurzen Bestehens den Ausbruch des Krieges nicht gänzlich verhindern können. Durch Verträge, durch freywillige wechselseitige Einwilligung der Völker wird nie ein Weltstaat zu Stande kommen; denn ein Volk würde immer der Centralpunct dieses großen Reiches seyn müssen, und, wie das Haupt zu den Gliedern, so zu den übrigen Theilen dieses Staates sich verhalten. Freywillig aber leistet kein Volk auf seine Souveränitätsrechte Verzicht und tritt in ein untergeordnetes Verhältniß. Die Freyheitsliebe, das unvertilg-

bare Streben der Völker, sich als selbstständige Gesellschaften zu behaupten, wird ewig verhindern, daß sie in einen Weltstaat zusammentreten, um den Preis ihrer Unabhängigkeit werden sie stets selbst die Gewißheit eines ewigen Friedens zu theuer zu erkaufen meinen. Daher könnte denn das Weltreich nur durch den Krieg, nur durch die Siege eines erobernden Volkes gegründet werden, welches alle Länder bezwänge, und, indem es die bezwungenen Völker in seine Masse aufnähme, sich so ausdehnte und erweiterte, daß es endlich das einzige Volk der Erde würde. Wie aber ist es denkbar, daß auch das mächtigste Volk, und wenn Jahrhunderte lang die kühnsten und glücklichsten Eroberer an seiner Spitze ständen, die unwirthbaren Wüsten Asiens und die Meeresflächen, welche die neue Welt von der alten trennen, überschreiten, und den Krieg in den weitesten Entfernungen Jahrhunderte lang mit unwandelbarem Glücke führen könne? Wäre aber der Weltstaat, welcher den ewigen Frieden herbeyführen soll, nicht die Vereinigung aller, sondern nur der europäischen Völker unter einer gemeinschaftlichen Obrigkeit, so

würde der Partikularismus und mithin der Widerstreit der Interessen nicht aufhören, der europäischen Universalmonarchie würden jetzt die asiatischen, jetzt die amerikanischen Staaten sich entgegenstellen, die Heere Asiens würden den Heeren Europa's und die Flotten der Amerikaner den Flotten der Europäer begegnen. Gesetzt aber auch, es würde wirklich entweder ein Universalreich im eigentlichen Sinne oder ein europäischer Völkerstaat gegründet, nach kurzer Dauer müßte der colossalische Körper zerfallen, und nach der Trennung würde der Partikularismus und damit der Widerstreit der Interessen wiederkehren. Je höher das riesenförmige Gebäude des Universalreiches sich erhübe, desto unsicherer würde es schwanken, je ungleichartiger die Theile wären, welche der gewaltige Arm seines Erbauers, nicht zusammengefügt und verbunden, sondern in einander gezwängt und an einander gefesselt hätte, desto schneller und gewaltsamer würden sie sich trennen und von einander reißen; je größer der Umfang des Weltstaates gewesen wäre, desto allgemeiner müßte der Brand seyn, der über seinen Trümmern zusammenschlüge. Ge-

walt nur kann große Reiche gründen, welche Völker verschiedenen Stammes und ungleicher Sitten und Sprachen umfassen; der Despotismus allein kann die widerstrebenden, von der Gewalt verbundenen Theile zusammenhalten; Despotismus aber wirkt Erschlaffung, und darauf folgt Zerrüttung und Untergang. Von kurzer Dauer nur waren die asiatischen Monarchieen der alten Welt, Alexanders Reich ging mit seinem Gründer unter, auch Rom und das Chalifat bestanden nicht ewig, schon unter dem nächsten Erben zerfiel die Carolingische Monarchie, und der Eroberer unsrer Zeit hatte seinen kühnen Bau noch nicht einmal vollendet, als er schon brach und plötzlich zusammenstürzte. Das wird das Schicksal jedes Staates seyn, welcher das Gesetz der Natur verachtet, und, was sie weise durch Sitte und Sprache, durch Gebirgsketten und Meeresflächen getrennt hat, mit eigensinnigem Trotze zu vereinigen trachtet. Und selbst während dem, daß das Weltreich bestände, würde doch nicht allen Kriegen gewehret werden können. Unvermeidlich wird die Kraft

der Regierung durch die Entfernung geschwächt *),

---

*) Was Hugo an a. O. S. 87 erwähnt, daß ja Kamtschatka, Odessa und Libau, Quebek, Jacksonsbay, Madras, Gibraltar und London einen Staat ausmachen, beweist nur, daß es möglich sey, entlegene Länder eine Zeitlang zu besitzen und zu beherrschen. Keinesweges aber zeugen diese Beyspiele für die Möglichkeit einer dauernden Verbindung solcher Länder, welche die Natur durch unermeßliche Räume geschieden hat. Denn seit wenn besitzen denn die Russen Kamtschatka und Odessa, und die Engländer Madras und Jacksonsbay? Hat etwa diese Verbindung schon viele Jahrhunderte lang bestanden? Versichern nicht Männer, welche Ostindien und sein Verhältniß zu England kennen, schon in der gegenwärtigen Lage der Dinge die Keime einer künftigen Trennung zu entdecken? In welchem traurigen Zustande befindet sich nicht, nach Steller's frühern und nach Krusenstern's neuesten Berichten, das von dem Sitze der Regierung so weit entfernte, und darum der Willkühr der Unterbefehlshaber preisgegebene Kamtschatka? Konnte das durch Sprache, Sitte und Glauben mit England verwandte, auch mild und gerecht regierte Nordamerika in einer ewigen Verbindung mit dem Mutterlande erhalten werden? Gelang es nicht einst den Niederländern, sich von des mächtigen Spaniens Herrschaft loszureißen? Wird Spanien seine Herrschaft über das südliche Amerika zu behaupten vermögen? Unvermeidlich mindert sich in der Entfernung die Kraft der Regierung, und darum würde in den von dem Centralpuncte des Weltreiches entfernten Ländern unabläßig Abfall und Empörung, mithin Krieg entstehen.

weil sie durch Mittelspersonen wirken muß, und die Ausführung ihrer Maaßregeln verzögert wird. Von Zeit zu Zeit würden sich die von dem Centralpuncte des Weltreiches entfernt liegenden Provinzen empören, und es lassen sich Umstände denken, welche auch einen sehr ungleichen Kampf begünstigen können. Geschähe aber auch das Unmögliche, würde ein ewig bestehender Weltstaat, welcher der Erneuerung des Krieges auf immer wehrete, gegründet, so müßte doch das Menschengeschlecht den ewigen Frieden mit einem ungeheuern Preise erkaufen. Denn von dem an, daß ein solches Weltenreich gegründet würde, wäre die Freyheit und mit ihr alles dahin, was dem Leben Würde und Bedeutung giebt, die Welt würde sich, wie zu der Zeit der römischen Herrschaft in einen ungeheuern Kerker verwandeln, daraus keiner anders, als durch die Pforten des Todes entrinnen könnte, und allmählig müßten die Völker, wie die Bewohner des unermesslichen chinesischen Reiches, in lebenslose Erstarrung versinken. Weise hat darum die Natur durch eigenthümliche Charaktere die Völker, durch Meere und Ge-

birge die Länder von einander geschieden; weise hat sie selbst den Partikularismus der Staaten gegründet, nie können die Völker (denn das Gesetz der Natur ist ewig und unwandelbar, wie sie selbst) in einem Weltreiche vereiniget werden.

Noch weniger aber als durch die Vereinigung kann durch die Trennung der Völker der Streit ihrer Interessen geendiget und der ewige Friede herbeygeführt werden. Nur kleine, auf unermeßlichen Flächen zerstreuete Völkerschaften können sich von einander isoliren; sobald sie zu Völkern heranwachsen, daß die Länder mit Menschen sich füllen, müßen sie einander berühren; nur dem Eigensinne eines von der Natur begünstigten, durch die Verfassung aber niedergedrückten Inselvolkes, dergleichen die Japanesen sind, kann es gelingen, einzig mit dem Anbaue ihres Landes beschäftiget und auf innern Verkehr beschränkt, die Berührungen mit den Ausländern und damit die Collisionen, welche diese Berührungen veranlassen, zu vermeiden; andere Völker wird ihr Bedürfniß, wie ihr Verlangen, unablässig treiben, zu nahen und zu fernen Nationen in Verhältnisse zu treten. Ein Volk nöthiget der Mangel

die Producte fremder Länder einzutauschen; ein anderes wird durch die steigende Population, zu welcher der Ertrag seines Bodens nicht mehr im Verhältnisse steht, gezwungen, sich zu der Industrie zu wenden und den Fremden gegen die Naturgaben ihrer Länder die Erzeugnisse seines Kunstfleißes anzubieten; oft verbindet die Furcht vor gemeinschaftlichen Feinden benachbarte Völker, und zuweilen treibt auch die Wißbegierde, das Verlangen, fremder Länder Gestalt und Sitte kennen zu lernen, Männer von regem Geiste über die Grenzen der Heimath. Und nun, nachdem die Völker einmal im Laufe der Zeiten durch Bedürfniß und Gewohnheit, durch Religion und Wissenschaft, durch Handel und politische Verhältnisse, durch Verwandtschaft und Freundschaft der Fürsten und der Bürger, in die enge und vielseitige Verbindung gekommen sind, durch welche die neue Zeit von der alten sich unterscheidet, ist es nicht einmal denkbar, daß sie sich isoliren und hinter verschanzte und ummauerte, jedem Fremden unzugängliche Grenzen zurückziehen könnten. So wie die Natur die Völker durch eigenthümliche, unaustilgbare Charactere

scheidet und ihr Verschmelzen in eine Nation hindert, so führet auch sie, die weise Beherrscherin des Menschengeschlechtes, durch das Bedürfniß und durch den Trieb der Geselligkeit und der Wißbegierde die Völker einander entgegen, und stiftet selbst den wechselseitigen Verkehr, in welchem die Kenntnisse der Menschen sich erweitern, ihre Sitten sich mildern und die Mittel des Genusses sich mehren. Auch hat sie die Völker nicht durch unübersteigliche Gebirge und unschiffbare Meere von einander getrennt, und nie werden sich die von ihr selbst gezeichneten und im Laufe der Zeiten von dem Muthe und Unternehmungsgeiste entdeckten Pfade schließen, welche die entferntesten Länder der Erde verbinden. Es ist der Wille der Natur, daß die Völker einander in wechselseitigem Verkehre berühren, sie können und sollen sich nicht isoliren; sie sollen und müssen einander berühren, und unabwendbar sind daher die Ursachen der Kriege, welche die in solcher Berührung unvermeidlichen Collisionen herbeyführen.

Nie also kann der Widerstreit unter den Interessen der Völker weder durch Trennung noch

durch Vereinigung geendiget, nie also kann die Ursache der Kriege entfernt werden. Damit ist jedoch noch nicht jede Möglichkeit, einen ewigen Frieden zu stiften, aufgehoben; denn es bleibt denkbar, daß die Völker einer höhern, ihre Streitigkeiten schlichtenden Auctorität sich unterwerfen könnten, sey es daß entweder die Kirche oder ein aus den Repräsentanten aller Nationen zusammgesetztes Völkergericht dieses schiedsrichterliche Amt verwaltete. Die Geschichte lehrt, daß die Völker zu verschiedenen Zeiten einem Verhältnisse sich genähert haben, welches die Entscheidung ihrer Streitigkeiten von einer Auctorität abhängig machte, die über ihnen stand, ohne sie doch, wie ein Universalmonarch, zu beherrschen. Warum sollte nicht was, wenn auch unvollkommen, doch schon vorhanden war, dereinst vollständiger realisirt werden können? Das Oberhaupt der Kirche stand im Mittelalter über den Völkern der abendländischen Christenheit ohne ihr Beherrscher zu seyn, der Glaube an die Würde des mit übernatürlicher Gnadenfülle ausgerüsteten Statthalters Jesu Christi bewog die Fürsten ihre Streitigkeiten in vielen Fällen seiner Entscheidung zu unterwerfen, und viele Zwiste

sind durch seinen Ausspruch entschieden, viele Kriege sind durch sein Ansehen gedämpft worden. Das Pontificat und sein Verhältniß zu den abendländischen Völkern war eine entfernte Annäherung an die Idee, durch eine mit schiedsrichterlicher Machtvollkommenheit bekleidete Auctorität, welche, ohne die Völker zu beherrschen und sie ihrer Selbstständigkeit zu berauben, doch über ihnen steht und ihre Zwiste schlichtet, den ewigen Frieden zu stiften. *) Eben so hat die Geschichte Beyspiele von Völkergerichten oder Bünden aufzuweisen, welche zwar nicht über die Nationen eines Welttheiles, doch aber über kleine, verwandte und durch gemeinsames Interesse verbundene Völkerschaften eine schiedsrichterliche Gewalt ausübten. So war unläugbar der Bund der Amphiktyonen ein solches Völkergericht; denn er wachte nicht bloß über das Heiligthum des Gottes zu Delphi, sondern entschied auch die Streitigkeiten der Bundesstaaten, und

---

*) So hat auch Leibnitz in den Observations sur le projet d'uue paix universelle de Mr. L' Abbé de S. Pierre (Opera omnia Tom. V. p. 57.) das Pontificat beurtheilt.

mehrere Beyspiele beweisen, daß er den das Völkerrecht verletzenden Staaten Strafen zuerkannt und seine Aussprüche in Kraft gesetzt hat. *) Eben so lehret das Beyspiel des Schweizerbundes, der Generalstaaten und des deutschen Reiches, daß freye Völkerschaften in einen Bund sich vereinigen, und, ohne ihre Selbstständigkeit aufzugeben, die Entscheidung ihrer Streitigkeiten einem Völkergerichte, in welchem alle Mitglieder des Bundes repräsentirt werden, anheim stellen können. Was die griechischen und germanischen Stämme bewog eine solche Verbindung zu schließen, das kann einst, scheint es, auch die gesammten europäischen Völker bestimmen, einen Bund, der allen Sicherheit, Freyheit

---

*) Daß dieß die Bestimmung des Bundes gewesen sey, ergibt sich besonders aus einer Stelle des Strabo (IX, 3, 7. Tom. III. p. 506. ed. S.) und aus einer andern des Dionysius von Halikarnaß (Ant. Rom. IV, 25.) und ist gegen Sainte Croix, welcher (Des anciens gouvernemens féder. p. 83. sqq.) bloß einen religiösen Zweck des Amphiktyonengerichts annimmt, von Heinrich Wilhelm Tittmann (Ueber den Bund der Amphiktyonen. Berlin 1812. S. 130 — 136. 151 — 169.) genügend gezeigt worden.

und Frieden gewährte, zu knüpfen; und würde dieser Bund im Laufe der Zeiten allmählig über die andern Welttheile ausgebreitet, daß er endlich alle Völker umfasste, so wäre dann das goldene Zeitalter des ewigen Friedens gekommen. Warum sollte es nicht möglich seyn, daß die Regenten, um dem Elende des Krieges zu wehren und den Ausgang ihrer Streitigkeiten nicht mehr von dem zufälligen Waffenglücke abhängen zu lassen, in einen solchen Bund zusammenträten und ein Völkergericht bestellten? Unbedenklich könnte jeder Staat einem solchen Gerichte die Entscheidung seiner Streitsachen überlassen, denn, da unmöglich alle Staaten ein gemeinschaftliches Interesse haben können, ungerecht zu entscheiden, so ließen sich von dem Völkertribunale nur gerechte Sprüche erwarten, und zuversichtlich könnte jeder hoffen, gegen alle Rechtsverletzungen gesichert zu seyn, da dem Völkergerichte die Macht aller Bundesglieder zu Gebote stände und kein Volk der vereinigten Macht aller Völker zu widerstehen vermöchte. Es war theils die nahe Verbindung, in welche die Völker während der letzten Jahrhunderte gekommen sind, theils die Betrachtung

der Föderativstaaten der alten und der neuen Welt, was die Idee, durch ein Völkergericht den ewigen Frieden zu realisiren, in der neuen Zeit weckte (denn in der alten Welt, wo die Völker früher isolirt und später beraubt, ihrer Selbstständigkeit, der römischen Herrschaft unterworfen waren, konnte sie sich nicht entwickeln), und bey weitem die meisten von denen, die mit der Idee des ewigen Friedens sich beschäftigten, setzten mit ihr die Idee eines Staatenvereines und Völkergerichtes in Verbindung. Die Errichtung eines Völkerbundes erklärten die geachtetsten Philosophen für das höchste Ziel der Politik, sey es nun daß sie den ewigen Frieden als ein Ideal, welchem man sich durch die Gründung eines solchen Völkergerichtes nähern könne, ohne es jemals zu erreichen, betrachteten *), oder sey es daß sie über-

*) Unter diese Philosophen gehört Kant. Wollte man ihn nach der Schrift: Zum ewigen Frieden. Königsberg 1795. beurtheilen, so würde er denen beyzuzählen seyn, welche die Realisirung des ewigen Friedens durch einen Völkerverein für möglich halten. In den Metaphisischen Anfangsgründen der Rechtslehre aber erklärt er S. 251. nach der zweyten Aufl. ausdrücklich, daß der ewige Friede eine unausführbare Idee sey.

zeugt waren, er könne und werde dereinst durch die Errichtung eines solchen Bundes herbeygeführt werden. *) Mit Enthusiasmus ergriff einst St. Pierre diesen Gedanken, und war so fest von der Ausführbarkeit desselben überzeugt, daß er schon die Artikel entwarf, auf welche der Völkerbund geschlossen werden sollte und sie zur Kenntniß mehrerer europäischer Fürsten brachte **),

---

Auch Krug in den Aphorismen zur Philosophie des Rechts B. I. S. 169. betrachtet den durch die Errichtung eines Völkerbundes zu stiftenden ewigen Frieden, als ein Ideal der Vernunft, welchem man sich nähern solle, ohne es jemals erreichen zu können. Schelling, welcher in dem Systeme des transcendentalen Idealismus S. 411. ff. ebenfalls von einem Völkerareopage redet, hat seine Meinung nicht bestimmt ausgesprochen.

*) Das ist die Meinung Fichte's in der Grundlage des Naturrechts Th. II. S. 261 — 265., Zachariä's, dessen oben schon erwähnte Schrift, Janus überschrieben, den Zweck hat zu zeigen, wie ein Völkerstaat gegründet werden könne und solle, und Karl Christian Friedrich Krause's, dessen Entwurf eines europäischen Staatenbundes, als Basis des allgemeinen Friedens und als rechtlichen Mittels gegen jeden Angriff wider die innere und äußere Freyheit Europa's, im 4ten Bande der Deutschen Blätter sich befindet.

**) St. Pierre, Abt von Tiron, (st. 1743.) schrieb ein Projet pour rendre la paix perpetuelle dans l'Europe,

und selbst ein weiser und großer König, Heinrich IV., ging mit dem Plane um, einen solchen Verein der europäischen Völker zu stiften *).

---

welche Schrift er (ich kann nicht bestimmen, ob gedruckt oder bloß im Manuscripte) an die Fürsten und ausgezeichnetesten Gelehrten seiner Zeit, unter andern auch an Leibnitz, sendete. Rousseau hat in seinen Oeuvr. Tom. XXIII. p. 5 — 61. der Genfer Ausgabe einen Auszug aus dieser Schrift unter dem Titel: Projet de paix perpetuelle, mitgetheilt. Uebrigens war St. Pierre nicht der erste, der diese Idee fasste. Denn Leibnitz in seinen Observations sur le projet d'une paix perpetuelle de Mr. l' Abbé de S. Pierre, in Opp. omn. Tom. V. p. 56 — 57. erzählt, er habe in seiner Jugend eine Schrift: Der neue Cyneas überschrieben, gelesen, dessen ungenannter Verfasser ebenfalls die Errichtung eines Völkergerichtes anrathe, und in der Schrift des Landgrafen Ernst von Hessen-Rheinfels: Der so wahrhafte als ganz aufrichtig und discret gesinnte Katholische (jedoch nicht in dem in den Buchhandel gekommenen Auszuge, sondern bloß in dem ausführlichen Werke, welches nur wenigen von dem Verfasser mitgetheilt worden ist) werde ein St. Pierre's Plane sehr ähnlicher Entwurf gefunden.

*) Meine Kenntniß der Idee Heinrichs IV. habe ich aus der Schrift: Histoire de la vie de Henri IV. etc. Par M. de Bury, Tom. IV. p. 288 — 296. geschöpft. Dieser weise König glaubte, daß, wenn auch nicht ein ewiger, doch ein langer und allgemeiner Friede in Eu-

Die Vereinigung der Völker unter einer freywillig von ihnen anerkannten und aus eigener Machtvollkommenheit eingesetzten Auctorität, durch deren Ausspruch ihre Streitigkeiten entschieden würden, ist allerdings möglich, und steht nicht, wie die Gründung eines Universalreiches oder die gänzliche Trennung der Völker, mit unabänderlichen Gesetzen der Natur im Widerspru-

ropa gestiftet werden könne, wenn erstlich Katholicismus und Protestantismus in allen Staaten gleichmäßig geduldet würden, wenn man einige Veränderungen im Besitzstande vornähme, und namentlich das Haus Oesterreich, welches damals allerdings ein gefährliches Uebergewicht behauptete, nöthigte, seinen deutschen und italiänischen Besitzungen zu entsagen und sich bloß auf Spanien zu beschränken, und wenn man nach dem Beyspiele des Amphictyonengerichtes ein allgemeines europäisches Völkergericht constituirte, zu dessen Disposition jeder Staat ein nach Maaßgabe seiner Kräfte zu bestimmendes Heer und eine jährlich zu entrichtende Geldsumme stellen müßte. Heinrich war entschlossen, seinen Plan in's Werk zu setzen und hatte schon mit mehrern Höfen Unterhandlungen angeknüpft. Eine detaillirte Entwickelung dieses Entwurfes findet man in Sülly's Mémoires, die ich jedoch nicht zur Hand habe. Auch kann man die bekannte Schrift von E. Toze: Die allgemeine christliche Republik in Europa nach den Entwürfen Heinrichs IV., des Abts von St. Pierre und anderer. Göttingen 1752. nachlesen.

che. Die Völker bleiben Völker, freye und selbstständige, durch eigenthümliche Sitten unterschiedene Gesellschaften; auch wenn entweder die Kirche oder ein aus ihren Repräsentanten zusammengesetzter Senat über ihnen steht und ihre Streitigkeiten entscheidet. Und bey der engen und vielseitigen Verbindung, in welche die Völker der neuern Zeit gekommen sind, ist es selbst glaublich, daß eine Zeit kommen könne, wo mehrere, vielleicht die meisten europäischen Völker einen Bund zu rechtlicher Beylegung ihrer Streitigkeiten stiften, und das diesen Bund repräsentirende Völkergericht vielen Kriegen wehrt und einen langen Friedensstand erhält. Allein den ewigen Frieden würde auch dieses Verhältniß nicht herbeyführen; weder ein Völkerbund, und wäre er noch so weise eingerichtet, noch die Kirche, und wenn sie einen noch weit größern Einfluß, als sie im Mittelalter hatte, auf die europäische Welt erhielte, würde auf ewige Zeiten der Erneuerung des Krieges zu wehren vermögen.

Denn jeder Völkerbund, um zuerst hiervon

zu reden, kann nur partiell seyn. Eben die Ursachen, welche die Gründung einer Universalmonarchie unmöglich machen, hindern auch die Vereinigung aller Völker zu einem gemeinschaftlichen Bunde, und da ein Bund nicht durch Gewalt, sondern nur durch freye Einwilligung zu Stande kommen kann, diese aber bey allen Theilnehmern gleiche Grundsätze, gleiches Interesse und gleiches Vertrauen voraussetzt, so läßt sich bey der Verschiedenheit der Interessen der Staaten und der Grundsätze und Gesinnungen ihrer Repräsentanten die Stiftung eines allgemeinen Völkerbundes noch weit weniger als die Gründung eines Universalreiches erwarten. Ein partieller Völkerbund aber kann keinen allgemeinen Friedensstand herbeyführen, sondern wird vielmehr die Veranlassung, daß die Völker, welche von ihm ausgeschlossen bleiben, in einen Gegenbund zusammentreten. Und hätten wirklich alle die Völker, welche einander berühren, sich verbunden, so würde, bey der großen Ausdehnung eines solchen Völkerstaates über weite Landstriche, die Regierung desselben, mithin auch die Beschützung jedes einzelnen Gliedes endlich

unmöglich werden, so daß der Bund in mehrere Corporationen zerfiele und damit der Kriegsstand von neuem einträte; aus welchem Grunde Kant den ewigen Frieden für eine unausführbare Idee erklärt. *) Leicht lassen sich Fälle denken, wo es dem Völkergerichte nicht möglich seyn würde, seine nach der Mehrheit der Stimmen gefaßten Entscheidungen in Kraft zu setzen; leicht könnte das eine oder das andere mächtige Bundesglied, wenn es durch die Lage seines Landes begünstiget würde, (z. B. wenn es ein Inselvolk wäre) oder einige andere Bundesglieder bewöge, dem Völkertribunale ihre Unterstützung zu versagen, eine solche Haltung nehmen, daß es nicht Ursache hätte, die Macht des ganzen Bundes zu fürchten. Und wie dann, wenn in zweifelhaften Fällen die Bundesglieder sich so theilten, daß keine Parthey ein merkliches Uebergewicht über die andere hätte? Würden nicht die, welche ein gemeinsames Interesse vereinigte, Parthey gegen die übrigen Bundesglieder machen und dadurch Zwye-

*) s. Metaphysische Anfangsgründe der Rechtslehre S. 257.

spalt und Trennung herbeyführen? Würde nicht, bey der Unbestimmtheit des Rechtsbegriffes in seiner Anwendung auf einzelne Fälle, stets Verschiedenheit der Meinungen entstehen, und ließe sich wohl erwarten, daß, wer der eignen Einsicht und dem eignen Willen folgen kann, immer Resignation genug haben würde, sein Urtheil dem fremden Urtheile unterzuordnen? Immer und ewig theilen sich und widerstreben einander die Ansichten und Interessen der Menschen, und in diesem nie zu endigenden Widerstreite liegt der unaustilgbare Keim der Trennung jeder Gesellschaft und der Auflösung jedes Bundes, welcher nur durch den Willen seiner Glieder zusammen gehalten wird. So wie die Geschichte der Föderativstaaten die Möglichkeit einer Vereinigung freyer Völker beweist, so lehrt sie auf der andern Seite, wie wenig dergleichen Verbindungen ihren Zweck erreichen und wie bald sie sich auflösen und trennen. Konnte denn der Bund der Amphiktyonen, selbst in den frühesten Zeiten, wo sein Ansehn am größten war, den griechischen Staaten einen dauernden Frieden sichern? War nicht Grichenland fortwährend durch innere Zwiste

zerrüttet; ward nicht, gegen das ausdrückliche Gesetz des Bundes, mehr als einmal eine Stadt von der andern zerstört; konnte verhütet werden, daß Sparta und Athen wechselnd nach der Hegemonie strebten und Griechenland nach den Perserkriegen in die lacedämonische und atheniensische Parthey sich theilte; gelang es dem Bunde dem peloponnesischen Kriege zu wehren und zu verhindern, daß nicht griechische Staaten, wie sie es ihrer Convenienz angemessen fanden, neue Conföderationen unter einander eingingen und sogar an die Feinde Griechenlands, erst an den Perserkönig später an Philipp von Macedonien, sich anschlossen? *) Nicht anders war es in den Föderativstaaten der neuern Zeit. Von jeher herrschte Zwyetracht und Fehde im deutschen Reiche und auch da schon, als noch der deutsche Bund in seiner Kraft bestand, kam es bald zwischen einzelnen Ständen, bald zwischen den Ständen und dem Reichsoberhaupte zum Kriege; auch der Schweizerbund konnte nicht immer verhindern, daß die Eidge-

---

*) s. die Geschichte des Ansehens der amphiktyonischen Versammlungen in der angeführten Schrift von Tittmann S. 184 — 219.

nossen einander bekriegten, und wir selbst sind Zeugen der Trennungen gewesen, durch welche die Generalstaaten sich aufgelößt hatten, ehe noch Holland einer fremden Macht erlag. Aus der Geschichte der Föderativstaaten läßt sich ohne die Gabe der Prophezeyung vorhersagen, was das Schicksal eines allgemeinen Völkerbundes seyn würde.

Noch weniger aber als durch einen Völkerbund kann durch die Kirche der ewige Friede gegründet werden. Denn sollte sie ein allgemein-geltendes schiedsrichterliches Ansehen behaupten, so müßte sie theils eine allgemeine, eine alle Völker umschließende Anstalt seyn, (was wieder die Einführung einer allgemeinen Religion nothwendig voraussetzt) theils aller Orten die Superiorität über den Staat erlangen und behaupten, welche ihr nach dem hierarchischen Systeme zukommt. Die Verschiedenheit des Charakters und der Bildung der Völker aber wird ein ewiges Hinderniß ihrer Vereinigung zu einem allgemeinen Bekenntnisse seyn, und nichts läßt sich wohl bey dem gegenwärtigen Zustande der europäischen Welt weniger erwarten, als daß die Hierarchie

in ihrer ganzen vorigen Gestalt zurückkehren und einen über alle Thronen erhabenen Stuhl wieder errichten werde. Angenommen indeß, daß das Unerwartete und kaum Mögliche geschähe, angenommen, daß unter allen Völkern ein und derselbe Glaube gälte, angenommen, daß alle kirchliche Trennungen endigten und alle kirchliche Gesellschaften in einer allgemeinen Kirche verschmölzen, angenommen endlich, daß die öffentliche Meinung der Kirche den Primat über den Staat und den Repräsentanten derselben das Befugniß, auch über die Streitigkeiten der Völker und ihrer Führer aus schiedsrichterlicher Machtvollkommenheit zu entscheiden, zugestände, so würde doch auch dann die Kirche den ewigen Frieden nicht zu stiften vermögen. Denn zuerst beruhet die Kraft aller der Zwangsmittel, deren die Kirche sich bedienen kann ihre Aussprüche geltend zu machen, auf der Meinung und dem Glauben, und oft wird das Motiv des Interesse's und der Leidenschaft stärker seyn, als die Meinung und der Glaube, weshalb denn auch selbst zu der Zeit, wo der römische Bischof am höchsten in der öffentlichen Meinung stand, doch der Bann und das Interdict oft ohne

Wirkung blieben. Sodann sind die Repräsentanten der Kirche Menschen wie andere Erdensöhne, dem Irrthume unterworfen und der Leidenschaft, ihre Entscheidungen würden daher nicht immer gerecht seyn, und dadurch würde nicht nur der Beeinträchtigte zum Widerstande gereizt, sondern auch die Meinung selbst, auf welcher doch allein das schiedsrichterliche Ansehen der Kirche beruhete, geschwächt werden. Gegen jede Macht endlich bildet sich eine Gegenmacht, der kirchlichen Gewalt würde die Staatsgewalt entgegenstreben, und aus den Collisionen dieser Gewalten müßte, wie aus den Reibungen des Pontificates und des Kaiserthums im Mittelalter, Zwist und Kampf entspringen.

Demnach kann der ewige Friede durch die Unterwerfung der Völker unter eine schiedsrichterliche Auctorität eben so wenig zu Stande kommen, als es möglich ist, den Widerstreit ihrer Interessen zu endigen. Mithin bleibt nur noch die dritte Möglichkeit übrig, daß nehmlich entweder die Politik oder die Moral die Völker und ihre Führer von der Rechtsverletzung zurückhielte, und diejenigen, welche sich für beeinträch-

tiget hielten, bestimmte, lieber Verluste zu dulden, als zu den Waffen zu greifen. Es würde aber, scheint es, die Politik, welche bisher so oft zu ungerechter Anmaaßung rieth und verderbliche Kriege entzündete, genöthiget werden, gerecht und friedlich zu seyn, wenn das System des Gleichgewichtes der Staaten vollständig realisirt würde. Denn wäre nur einmal das Verhältniß einer gleichvertheilten Macht, durch welches alle Staaten in glücklicher Sicherheit als freye und unabhängige Gesellschaften beständen, unter den Völkern der Erde gegründet, so hätten alle Nationen ein gleiches Interesse, dieses Verhältniß zu erhalten; kein Volk könnte dann ungerechte Anmaaßungen durchzusetzen hoffen und sich von irgend einem Kriege einen glücklichen Erfolg versprechen, weil sich alle Völker gegen den Störer eines Verhältnisses vereinigen würden, welches allen Freyheit und Frieden sicherte. Entständen Streitigkeiten, so könnten dann die Streitenden nur dadurch ihre Ansprüche durchzusetzen hoffen, daß sie die Mehrzahl der das Staatensystem repräsentirenden Fürsten von der Gerechtigkeit derselben überzeugten und sie zu Intercessionen

zu bewegen suchten, welche kein Staat, ohne die Gefahr seine Existenz auf's Spiel zu setzen, unbeachtet lassen könnte; nicht leicht würde ein Staat ungerechte Ansprüche machen, und die Furcht, die vereinigte Macht aller das Staatensystem bildenden Reiche gegen sich gekehrt zu sehen, würde auch dem, der sich für beeinträchtiget hielte, bestimmen, lieber seinem Rechte zu entsagen und Verluste zu dulden, als zu den Waffen zu greifen. Unverrückt würde alles in seinem Zustande beharren, weil jeder Versuch, sich aus seiner Lage zu bewegen und jede Störung der bestehenden Ordnung zu unvermeidlichem Verderben führete, und es müßte daher Gerechtigkeit und Friedensliebe die Politik aller in einen solchen Verein verflochtenen Staaten werden. Und käme das System des Gleichgewichtes der Macht nicht vollständig zur Erscheinung, so bleibt doch denkbar, daß, bey fortschreitender sittlicher Bildung des Menschengeschlechtes, Gerechtigkeit, Billigkeit und Liebe die alleinigen Bestimmungsgründe der menschlichen Handlungen werden und die Ueberzeugung von der Unrechtmäßigkeit des Krieges allgemeinen Eingang

finden könnte. Dann aber wären die meisten Ursachen der Kriege gehoben, und riefe ja ein herrschsüchtiger und ehrgeiziger Fürst sein Volk zum Kampfe, so würde es seiner Stimme eben so wenig folgen, als die Christen der ersten Jahrhunderte oder die Mennoniten und Quäker bewogen werden konnten, die Waffen zu tragen.

Die fruchtbarste Idee, welche je Fürsten und Staatsmänner geleitet hat, ist unläugbar die Idee des politischen Gleichgewichtes, und der Annäherung an diese Idee, in welcher wir die europäischen Völker während der drey letzten Jahrhunderte finden, verdankten auch die kleinen und ohnmächtigen in das europäische Staatensystem verflochtenen Völker ihre Selbstständigkeit und Freyheit. Die Erhaltung des politischen Gleichgewichtes war der Zweck aller großen Fürsten und Staatsmänner der neuern Zeit, die Wiederherstellung dieses durch einen kühnen und glücklichen Eroberer gestörten Verhältnisses ist der herrliche Preis des großen Kampfes, dessen Zeugen und Theilnehmer wir waren, und so lange dieses Verhältniß fortdauert, wird Europa seyn, was es war, ein Verein selbstständiger

Völker, welche einander berühren, zuweilen auch beeinträchtigen, aber nicht unterjochen, und, ungestört durch fremde Einwirkung, sich auf eigenthümliche Weise gestalten. Unmöglich aber ist es, daß das System des politischen Gleichgewichtes jemals vollständig realisirt werde; denn wer könnte die Kräfte der Staaten mit mathematischer Genauigkeit messen, und wie wäre es denkbar, daß jemals das Verhältniß einer völlig gleich vertheilten Macht entweder durch den zufälligen Gang der Dinge herbeygeführt oder durch eine Convention der Fürsten gegründet würde? Und selbst wenn das Unmögliche geschähe und die Macht nach gleichem Maaße unter alle ein Staatensystem bildende Völker vertheilt worden wäre, so würde doch ein solches Verhältniß nur kurze Zeit bestehen können. Denn, gleichwie von zwey Menschen, welche gleiche Anlagen und Bildungsmittel besitzen, der eine glücklicher sich entwickelt und schneller fortschreitet, als der andere, so würden auch zwey Völker, obgleich beyde denselben Antheil an den Gütern der Erde erhalten hätten, doch nicht gleichen Schritt halten und bald müßte das eine entweder durch den Zu=

wachs der Bevölkerung und des Nationalreichthums oder durch die überlegene Geisteskraft seines Regenten ein Uebergewicht über das andere erhalten. Daher wird das System des Gleichgewichtes ewig nur darin bestehen, daß Staaten neben einander vorhanden sind, welche einander in ihren Bestrebungen beschränken, durch Bündnisse und Gegenbündnisse den Besitzstand zu sichern und zu verhüten trachten, daß kein Volk eine Macht, welche allen gefährlich werden könnte, erwerbe. Immer aber wird ein solches System, weil es auf einem veränderlichen Fundamente ruhet, schwanken, und sich verschiedentlich gestalten, ein Volk wird sinken und das andre sich heben, was vereinigt war, wird sich trennen, und was getrennt war, wird sich vereinigen, immer werden einige Völker ein Uebergewicht über andere behaupten, und leicht kann ein solches mächtiges Volk durch eine kurzsichtige und egoistische Politik oder durch die Indolenz und Erschlaffung anderer Völker und durch die militärischen Talente seiner Führer eine so entschiedene Präponderanz erhalten, daß seine Macht nicht mehr aufgewogen werden kann

und nun das lang bestandene System untergeht, bis wieder nach vielen Umwandlungen und Kämpfen eine neue Ordnung sich bildet. Bey diesem Zustande der Dinge aber müßen häufig Fälle eintreten, wo ein Volk hoffen kann, ungerechte Ansprüche durchzusetzen und ein anderes genöthigt wird, seinen und seiner Verbündeten Besitzstand durch Waffengewalt zu sichern. Daher kann durch das System des politischen Gleichgewichts kein solches Verhältniß herbeygeführt werden, durch welches unwandelbare Gerechtigkeit und unverbrüchlicher Friede die nothwendige Bedingung des Bestehens der Staaten, und daher die Politik gezwungen würde, gerecht und friedlich zu seyn.

So wenig die Zwecke der Politik jemals mit den Forderungen der Moral sich identificiren können, eben so wenig ist zu erwarten, daß die Politik der Moral sich unbedingt unterwerfen und Gerechtigkeit und Friedensliebe in allen Fällen über den Egoismus und die Leidenschaft siegen werden. Denn, obwohl die Grenzen wie der geistigen so der sittlichen Bildung des Menschengeschlechtes unbestimmbar sind, so läßt sich

doch mit Zuversicht behaupten, daß das Menschengeschlecht nie zu dem Puncte sittlicher Vervollkommung gelangen könne, wo die Sünde aufhört und in allen Individuen die Begierde unter den Gehorsam des Gesetzes gebracht wird. Der Mensch nehmlich soll seine Vollkommenheit aus sich selbst hervorbringen, indem er sich durch Freyheit vom Instincte losreißt, unvermeidlich aber erfolgt, indem er aus seinem rohen Zustande herauszutreten und seine Vernunft durch Ueberwältigung der Naturtriebe auszubilden beginnt, Fehltritt und Sünde, so daß das Moralischböse die unvollständige Entwickelung des Keimes zum Guten, und, zwar nicht als Mittel, aber als unvermeidliche Nebenfolge unzertrennlich mit demselben verbunden ist. Und da die Individuen unaufhörlich durch andere Individuen verdrängt werden, welche den von den ersten vollendeten Gang der Entwickelung von neuem beginnen müßen, so kann die sittliche Vollkommenheit, welche Einzelne sich erwerben, nie das Eigenthum des ganzen Geschlechtes seyn, und es muß sich vielmehr mit dem Menschengeschlechte selbst auch die Sünde unablässig erneuern.

Darum kann und wird nimmer eine Zeit kommen, wo Achtung und Liebe die alleinigen Bestimmungsgründe menschlicher Handlungen sind, und die Leidenschaften und Begierden erlöschen, welche die Menschen zu der Verletzung fremder Rechte treiben und Haß und Hader entzünden. Und weil die Menschen bey dieser steten, unabwendbaren Befehdung genöthigt sind, dafern sie sich nicht fremder Willkühr zum Spielzeuge hingeben wollen, ihre Rechte zu behaupten und zur Gegenwehr sich anzuschicken, kann eine Moral, welche eine unbedingte Friedensliebe predigt, nie allgemeinen Eingang finden, sondern muß vielmehr, weil sie den Menschen mit der unabänderlichen Einrichtung der Dinge entzweyt und von ihm fordert, wozu er sich nicht verbunden achten kann, als schwärmerisch erscheinen. Nur bey Einzelnen und in kleinen Gesellschaften können dergleichen excentrische Meinungen eine Zeitlang sich behaupten; allgemeiner Glaube aber können sie nicht werden, und müßen bald den auf unabänderliche Welteneinrichtungen gegründeten Ansichten weichen. Das beweiset das Beispiel der alten Kirche. Nur so lange sie

eine von dem Leben entfernte Gesellschaft, so lange sie eine Separatkirche blieb, konnte sie die Meinung von der absoluten Unzuläßigkeit des Krieges festhalten, sobald sie aber, indem das Christenthum öffentliche Religion ward, mit den bürgerlichen Verhältnissen sich verwebte, musste sie ihr entsagen Eben so haben die meisten Mennoniten längst diese Meinung aufgegeben, und auch bey einem Theile der Quäker siegte der Patriotismus über die Meinung, so daß sie während des amerikanischen Krieges die Waffen ergriffen *). Und so muß es kommen. Die Meinung kann das unabänderliche Verhältniß nicht wenden; fruchtlos kämpft sie eine Zeitlang dagegen an; das Verhältniß aber bleibt und siegt, und ihm muß sie früher oder später sich fügen.

---

*) Die Quäker, welche den Krieg für erlaubt halten, werden fighting Quakers und free Quakers, fechtende und freye Quäker, genannt. Ihre Anzahl indeß ist gering geblieben, obgleich einige geachtete Männer, namentlich der Präsident Thomas Mifflin, Franklin's Nachfolger, zu ihrer Parthey gehörten. S. Brissot von Warwille Reise durch die vereinigten Staaten von Nordamerika S. 412.–413.

Und so endiget denn die Prüfung der Erwartung des ewigen Friedens mit dem Resultate, daß dieselbe nimmer erfüllt werden könne, folglich überschwenglich, und mithin der Krieg nicht bloß relativ, sondern absolut unvermeidlich sey. Denn wenn jedes Mittel, der Erneuerung der Völkerkämpfe zu wehren, als unzureichend erscheint, und die in der menschlichen Natur und in den Verhältnissen der Völker liegenden Ursachen des Krieges nicht entfernt werden können, so muß der Krieg nicht bloß auf dem gegenwärtigen Standpuncte der Völker, sondern durchaus unvermeidlich seyn so lange die Menschen endliche Wesen bleiben und das Menschengeschlecht in Völker sich theilet. Daraus aber folgt nicht, daß der ewige Friede eine Chimäre, ein Gedicht der Phantasie sey. Nein, er ist das Ideal des verwirklichten Rechtes, mithin eine Vernunftidee, welche jedem, der die Kämpfe der Völker aus dem ethischen Gesichtspuncte betrachtet, begegnen muß. Keine Idee aber kann in dieser Welt der Beschränkung vollständig zur Erscheinung kommen; denn die Idee ist unendlich, des Menschen Kraft aber beschränkt und end-

lich, und wer erwartet, daß die Idee, die in ewiger Ferne über den menschlichen Dingen schwebt, in das irdische Leben herniedersteigen und in sichtbarer Gestalt erscheinen werde, giebt schwärmerischer Hoffnung sich hin. Der Dichter, welcher das Ideale schrankenlos anschaut und darstellt, mag das goldene Zeitalter des ewigen Friedens besingen, damit die Menschen mit wahrhaft menschlicher Freude an dem sanften Bilde einer Welt sich ergötzen, wo nur die Gerechtigkeit regiert, die Liebe waltet, und alle Völker unter den unverwelklichen Blättern der den Erdkreis beschattenden Friedenspalme in heitrer Ruhe wohnen. Der Weltweise aber, welcher das Ideale in seiner nothwendigen Beschränkung durch das Reale betrachten muß, darf das Unerreichbare nicht als erreichbar darstellen und überschwengliche Hoffnungen nähren; denn die Weltweisheit soll den Menschen seinem Standpuncte nicht entrükken oder ihn antreiben zu fruchtlosem Beginnen, vielmehr soll sie ihm das Verständniß der Welt, der idealen und der realen, und ihres wechselseitigen Verhältnisses aufschließen, damit er seinen Zusammenhang wie mit der Ideenwelt so auch

mit der Natur begreife, und wollen und vollbringen lerne, was seine Stellung in der Ordnung der Dinge, in welche sein Seyn und Wirken verflochten ist, fordert, sein Verhältniß gestattet und seine Kraft vermag.

Viertes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem physischen Gesichtspuncte.

Was absolut unvermeidlich ist, d. h. was nicht allein unter gegebenen Verhältnissen, sondern durchaus nicht gewendet werden kann, das muß als nothwendig, d. h. als gegründet in der unabänderlichen Einrichtung der Welt, als bedingt durch ewige Naturgesetze, gedacht werden, weil nur die, die Freyheit beschränkende Naturnothwendigkeit einen hinreichenden Grund der Unmöglichkeit, eine Erscheinung aus der Reihe der Dinge zu entfernen, enthalten kann. Ist daher das in der Prüfung der Erwartung eines ewigen Friedens gefundene Resultat, daß der Krieg absolut unvermeidlich sey, wahr, so muß er aus dem physischen Gesichtspuncte als eine Wirkung der das Weltsystem bildenden Kräfte betrachtet

und für eine nothwendige Welterscheinung erklärt werden. Die Menschen sind nicht bloß freye und sittliche Naturen, sondern auch Weltwesen, welche als solche unter eben den Gesetzen stehen, denen alle weltliche Dinge gehorchen, und das Leben der Völker ist nur ein Theil des allgemeinen, das Universum erfüllenden Lebens, weshalb es nicht befremden kann, daß ihr Seyn und Leben an eben die Gesetze gebunden ist, nach denen die Veränderungen des allgemeinen Lebens erfolgen, und in der Menschenwelt Erscheinungen sich zeigen, den Erscheinungen ähnlich, welche sich in andern Theilen der Schöpfung offenbaren. Daher stellen sich die Erscheinungen der Menschenwelt dem Betrachter der menschlichen Dinge nicht bloß als Wirkungen der Freyheit, als Thaten, sondern auch als Wirkungen der Natur, als Begebenheiten, als Veränderungen in der Sinnenwelt dar, und folglich muß sich ihm auch der Krieg nicht bloß als ein menschliches Beginnen, sondern auch als eine Welterscheinung ankündigen. Eine Philosophie des Krieges muß versuchen, die in der Welteinrichtung liegenden Gründe desselben aufzudecken,

und den Zusammenhang dieser Erscheinung mit den Gesetzen der Natur nachzuweisen.

Es wird aber der Krieg zuerst dann als eine nothwendige Welterscheinung erkannt, wenn man ihn als den Widerstreit von Kräften betrachtet, welche einander auf beschränktem Raume begegnen, und durch ein ihnen inwohnendes Princip, wie zu der Eintracht und Vereinigung, so auch zu der Zwyetracht und Trennung determinirt sind. Der Raum, den die Menschen bewohnen, ist beschränkt, nicht bloß durch die Grenze des Erdplaneten, sondern auch durch Sandwüsten und Meere, und, vermöge der kugelförmigen Gestalt der Erde, müßen die Völker, und hätten sie auch noch so lange die Berührung vermieden, doch, wenn sie sich bey wachsender Population über die ganze Oberfläche des Planeten verbreiten, endlich einander begegnen. Auf der einen Seite nun werden diese Kräfte, welche einander im beschränkten Raume berühren, durch ein ihnen inwohnendes Princip zur Eintracht und Vereinigung bestimmt. Der wohlwollende Trieb und das Bedürfniß führt die Menschen einander entgegen, daß Fa=

milien entstehen, Staaten und freundschaftliche Verbindungen benachbarter Völker. Ein zweytes Princip aber, gleich wesentlich in ihnen gegründet, determinirt auf der anderen Seite eben diese Kräfte zur Trennung und Zwyetracht. Der selbstsüchtige Trieb treibt den Menschen wider den Menschen, daß einer den andern befehdet, Streit unter den Einzelnen, Kampf unter den Völkern entsteht, und eben die Kräfte, welche sich freundschaftlich vereinigt hatten, feindlich sich scheiden und trennen. Das Gesetz der Eintracht und der Zwyetracht, der Vereinung und der Trennung gilt in allen Reichen der Schöpfnng. Eine anziehende sowohl als eine abstossende Kraft wohnt in den Elementen, und darum sehen wir, bald daß sie sich mit einander befreunden, sich vereinigen und zu beharrenden Gebilden zusammentreten, bald aber wieder daß Stoffe gegen Stoffe stossen, in brausender Gährung einander befehden und feindlich von einander fliehen. Was die anziehende und abstossende Kraft in den Elementen, das ist in den Menschen der wohlwollende und der eigennützige Trieb, der Haß und die Liebe, und beide Principe sind gleich nothwendig

und wesentlich in der menschlichen Natur gegründet. Darum werden die Menschen ewig einander suchen und sich mit einander vereinen, ewig wird Freundschaft unter den Einzelnen und friedlicher Verkehr unter den Völkern seyn; ewig aber werden sie auch einander widerstreben und befehden, ewig wird Feindschaft unter den Einzelnen, Krieg unter den Völkern seyn. Das ist Gesetz der Natur, und wollte sie, daß kein Krieg in der Welt wäre, so müßte sie entweder die Völker auf einen Wohnplatz setzen, wo keines das andere berührte, oder sie müßte die Erde mit anderen Wesen, als die Menschen sind, mit reinen Geistern bevölkern, welche kein eigennütziger Trieb, kein böses Princip zum Hasse und Streite bestimmte.

Als eine nothwendige Welterscheinung kündiget der Krieg zweytens in sofern sich an, in wie fern er der Gegensatz des Friedens ist. Alles, was existirt, ist in Gegensätzen vorhanden, wie dieß schon die Philosophie der alten Welt bemerkt hatte, von welcher das Naturgesetz, vermöge dessen allem, was existirt, ein Entgegengesetztes entspricht, ἰσονομια genannt ward. Dem

Geistigen ist das Physische, dem Nothwendigen das Zufällige, dem Guten das Böse, dem Schönen das Häßliche entgegengesetzt, und jedes ist, was es ist, nur durch seinen Gegensatz. So verhält es sich nicht bloß mit den Dingen, sondern auch mit den Zuständen und Veränderungen, die sie wechselnd durchlaufen; jedem Zustande entspricht ein entgegengesetzter, der Tod dem Leben, der Zwang der Freyheit, der Bewegung die Ruhe, der Vereinigung die Trennung, und jeder Zustand ist, was er ist, nur durch seinen Gegensatz. Dergleichen Gegensätze offenbaren sich in der Natur wie in der Geisterwelt, und hier wie dort zeigt sich namentlich der Gegensatz, um welchen es sich bey dieser Untersuchung handelt, der Gegensatz zwischen Krieg und Frieden. Oft gährt es und brauset in den Elementen und feindlich fliehen sie von einander. Allmählig aber wird ihr Streit geschlichtet, aus dem Kampfe entbindet sich der Friede, und ruhig beharren sie neben einander, bis sie wieder, aufgeregt entweder durch innere Gährung oder durch äußern Reiz, sich entzweyen und feindlich von einander scheiden. So wechselt in der Natur

Eintracht und Zwyetracht und sie bestehet nur durch diesen Gegensatz. Gleichermaaßen ist es im Reiche der Geister. Zeiten, wo alles was bisher gegolten hatte, angegriffen und niedergerissen wird, Meinung gegen Meinung ankämpft, und die Geister in entgegengesetzten Richtungen sich bewegen, wechseln mit den Zeiten, wo man sich der Herrschaft eines oder des andern Systems unterwirft und die noch übrige Verschiedenheit der Meinungen gelassen trägt, durch welchen Wechsel des Kampfes und des Friedens die geistige Kraft des Menschen theils den Reiz und Impuls, der sie aufregt und treibt, theils die Ruhe und Stille erhält, deren sie zu der Ausbildung und Vollendung ihrer Schöpfungen bedarf. Derselbe Gegensatz zwischen Krieg und Frieden offenbaret sich in der Weltgeschichte, in dem Leben der Völker; so wie ohne Frieden kein Krieg, keine Auflösung der Eintracht in Zwyetracht denkbar ist, so gäbe es ohne Krieg keinen Frieden, keine aus dem Kampfe sich entbindende Eintracht, und die Betrachtung, daß der Gegensatz zwischen Eintracht und Zwyetracht in der Natur und in dem Geisterreiche vorhanden ist,

und daß die physische wie die geistige Welt nur durch diesen Gegensatz besteht, führt auf den Gedanken, daß auch der in der Weltgeschichte sich offenbarende Gegensatz zwischen Krieg und Frieden ein nothwendiger sey und auch das Leben der Völker nur durch den Wechsel dieser Zustände erhalten werde.

Für eine nothwendige Welterscheinung muß man den Krieg drittens darum erklären, weil er ein nothwendiges Glied in der Reihefolge der wechselnden Beziehungen ist, welche die Völker durchlaufen müßen. Kein Theil des Universums nehmlich beharret, vermöge des den weltlichen Dingen inwohnenden Principes der Regsamkeit und der Bewegung, unverrückt in seinem Zustande; alle weltliche Dinge verändern sich und ihr Verhältniß zu andern Dingen unabläßig, entweder durch innere Kraft bewegt oder durch die Einwirkung fremder Objecte getrieben. Das Universum ist in steter Bewegung begriffen und darum müßen die Beziehungen der Dinge zu einander unaufhörlich wechseln, mag nun dieser Wechsel plötzlich und mit einem Male oder langsam und allmählig erfolgen. Auch die Völker

sind weltliche Dinge, auch ihre gegenseitigen Verhältnisse müßen daher unablässig sich verändern, und in die Reihefolge der wechselnden Beziehungen, welche sie durchlaufen, gehört der Krieg als ein nothwendiges Glied. Die Beziehungen nehmlich, in denen, so wie die weltlichen Dinge überhaupt, so die Völker zu einander stehen, sind entweder Annäherung und Vereinignng oder Entfernung und Trennung, beides in verschiedenen Graden, und es muß nothwendig, so wie einen Anfangspunct der Annäherung, so auch einen Anfangspunct der Trennung geben. Die beiden Pole nun in der Reihefolge der Beziehungen, in denen Völker zu Völkern stehen, sind der Krieg und der Friede, und beide Zustände müßen daher als gleich nothwendige Glieder in der Kette der Verhältnisse, welche die Völker durchlaufen, betrachtet werden. Mit dem Frieden beginnet die Annäherung, und der Verkehr zwischen Völkern, welche ihn geschlossen haben, wird immer vielseitiger und inniger ihre Verbindung. Ewig aber kann, vermöge des nothwendigen Wechsels in den Beziehungen der weltlichen Dinge, dieses Verhältniß nicht währen,

die Völker, die sich einander genähert hatten, müßen sich wieder von einander entfernen und scheiden. Daher folgt auf den Frieden der Krieg, und mit ihm beginnt die Entfernung und Trennung, welche so lange in steigendem Verhältnisse fortgeht, bis wieder der Friede und mit ihm der Anfangspunct einer neuen Annäherung und Verbindung eintritt.

Dadurch aber daß der Krieg die Völker, welche einander in friedlichem Verkehre berührt hatten, von einander treibt und ihrer Annäherung eine Grenze setzt, wird bewirkt, daß die Völker als von einander geschiedene, durch eigenthümliche Charaktere ausgezeichnete Gesellschaften bestehen. Daher ist der Krieg ein Grund der fortdauernden, von der Natur hervorgebrachten Individualität der Völker. Wohnete in den Körpern nur die anziehende, nicht auch die abstossende Kraft, würden sie nur zur Annäherung und Verbindung, nicht auch zur Trennung und Entfernung bestimmt, so müßten sie endlich in eine Masse verschmelzen und aufhören als Individuen zu bestehen. Denn die Annäherung führt zur Verbindung, die Verbindung wird Ver=

mischung, Stoffe, welche sich vermischt haben, assimiliren und identificiren sich allmählig, und was mit einem andern Objecte sich identificirt hat und in eines andern Objectes Seyn und Leben übergegangen ist, hört auf als Individuum zu bestehen. So wie es demnach die anziehende Kraft ist, welche die Atomen verbindet, daß sie zu Gebilden zusammentreten, und die Dinge in wechselseitige Verbindung und Zusammenhang setzt, so ist es auf der andern Seite die abstoßende Kraft, welche die Annäherung der Dinge begrenzt, sie entfernt von einander hält und ihnen dadurch ihr individuelles Seyn und Leben sichert. Was in der Körperwelt, eben das würde in der Menschenwelt erfolgen, wenn es keine Grenze der Annäherung der Völker, keinen Punct gäbe, wo die Annäherung aufhört und die Entfernung und Trennung von neuem beginnt. Eine unbegrenzt fortschreitende Annäherung der Völker müßte den Untergang ihrer Individualität zur unvermeidlichen Folge haben, denn der Culminationspunct der Annäherung zweyer Objecte ist Vermischung, Verschmelzung in ein Seyn und Leben. Wären daher die Völker in

steter, ununterbrochener Annäherung begriffen, so würde daraus eine allgemeine Verbinduug, und aus dieser eine allgemeine Vermischung entspringen, so würden endlich alle Völker in ein Volk verschmelzen, und ihr individuelles Seyn und Leben müßte dann in dem allgemeinen Seyn und Leben des Geschlechtes untergehen. Das aber ist nicht der Wille der Natur. Ihr Gesetz ist Mannigfaltigkeit; mannigfaltig soll sich das Seyn und Leben der weltlichen Dinge gestalten; mannigfaltig sollen nicht nur die gleichzeitigen, sondern auch die aufeinanderfolgenden Erscheinungen hervortreten, und darum kehret nichts, was unterging, in gleicher Form wieder, und alles, was entsteht, erscheint in neuer Gestalt. Die Bedingung der Mannigfaltigkeit aber ist individuelles Seyn und Leben, und damit, wie in der Körper-, so auch in der Menschenwelt die möglichste Mannigfaltigkeit vorhanden sey, soll das Menschengeschlecht ewig in Völker, deren jedes das Leben auf eigenthümliche Weise darstellt, getrennet seyn. Nur durch den Krieg aber, so scheint es, können die Völker so von einander gesondert und entfernt gehalten werden,

daß sie ihre Individualität zu bewahren vermögen, in einem ewigen Frieden würde ihre Annäherung in ungehindertem Progresse, mithin endlich bis zu einer ihr individuelles Seyn und Leben verschlingenden Vermischung fortschreiten. Darum muß, was der Friede vereiniget und verbunden hat, der Krieg wieder scheiden und trennen.

In dem individuellen Seyn und Leben der Völker, in welchem das allgemeine Seyn und Leben des Geschlechtes in verschiedentlicher Gestaltung sich offenbaret, liegt der unabwendbare Grund von dem, hier früher dort später, endlich aber gewiß erfolgenden Untergange jedes Volkes. Alles individuelle Seyn und Leben ist beschränkt und endlich, mithin auch zeitlich und vergänglich; nur das allgemeine Seyn und Leben ist unbegrenzt und unendlich, mithin auch unvergänglich und ewig. Die Gattungen nur bestehen und dauern fort; die Individuen aber gehen unter und werden, so wie sie die früher vorhandenen verdrängten, so wieder durch die später erscheinenden verdrängt. Der Baum des Lebens, der auf seinen durch die Unendlichkeit

ausgebreiteten Zweigen alles trägt, was ist und lebt, stehet, spottend der Macht der Zeiten, in wandelloser Kraft und Jugend; seine Blätter aber und seine Früchte altern und welken, und fallen ab, und lösen sich auf, und mischen sich mit dem Boden, der den unvergänglichen trägt und nährt. Das Geschlecht dauert und besteht; die Individuen gehen unter, entweder durch eine Auflösung, die in ihrem Innern sich entwickelt, oder durch die zerstörende Macht äußerer Gegenstände. Auch die Völker sind Individuen im Verhältnisse zu dem Geschlechte, auch ihr Seyn und Leben ist nur eine Schranke des allgemeinen Lebens und Seyns; wie die organischen Leiber, so entstehen auch die Staaten, wachsen, altern und gehen unter; der Staatskörper und der organische Leib sind den gleichen Gesetzen der Entstehung, des Wachsthums, der Abnahme und des Unterganges unterworfen. Wie die Einzelwesen so gehen auch die Staaten entweder durch innere Auflösung oder durch äußere Gewalt unter, und in beiden Fällen ist es der Krieg, der ihnen den Untergang bereitet und den Willen des Schicksals an ihnen vollzieht. Die innere

Auflösung, in welcher ein Staat untergeht, ist Revolution, Kampf unter den ihn bildenden Theilen, Bürgerkrieg, die äußere Gewalt, welche ihn zerstört, ist die Uebermacht eines siegreichen Feindes, welcher die Formen, an die sein eigenthümliches Leben gebunden ist, zerbricht, ihn von einander reißt und die getrennten Theile mit anderen Staatskörpern vereiniget. Wie demnach ein Staat auch untergehe, im Kriege muß er untergehen. Daher ist der Krieg gleichsam der Todesengel, der den Beschluß des Schicksals an den Völkern vollzieht und ihnen, wenn ihre Zeit gekommen ist, auf dem großen Leichenfelde der Weltgeschichte ihre Gräber bereitet, welche herüberragen in die Folgezeit, die kommenden Geschlechter an die Vergänglichkeit der menschlichen Dinge zu mahnen. Der Krieg war es, der an Assyrien, an Aegypten, an Judäa, an Carthago, an Griechenland und an Rom den Willen des Schicksals vollbrachte; alle Staaten der alten Welt sind untergegangen; alle bestehende Staaten werden endigen und alle werden im Kriege endigen; wie der Tod der organischen Wesen, so ist der Untergang der Staaten Gesetz

und Wille der Natur, und nicht nur bildende Kräfte, auch zerstörende Mächte müßen ihr dienen und ihren Willen vollziehen.

Indem aber alle weltliche Dinge veralten und untergehen, stehet die Welt in ewig neuer Jugend und Kraft, und altert nicht, und verödet nicht, und sinkt nicht in die traurigstille Nacht des alten Chaos zurück. Die Natur, welche zerstört, bauet auch wieder, aus jedem Tode ruft sie neues Leben hervor, in dem Wechsel der Entstehung und des Unterganges, des Lebens und des Todes wird das Universum unablässig erneuert und wiedergebohren und ihm dadurch eine nie alternde Jugend, ein ewig frisches Leben erhalten. Ohne die stete Erneuerung und Wiedergeburt der weltlichen Dinge würde die Welt selbst veralten und endlich eine allgemeine Erstarrung und Versteinerung, ein allgemeiner Tod erfolgen. Die Bedingung der Erneuerung der weltlichen Dinge aber ist die Zerstörung, und daher erscheinet der die alterndern Staaten zerstörende Krieg als ein Grund der Verjüngung der Welt. Die Staaten nehmlich werden alt wie die organischen Körper, die Menschenwelt

muß eben so, wie das Reich der Natur, erneuert werden, wie an die Stelle der alternden organischen Körper neue Körper, so müßen an die Stelle der alternden Staaten neue Staaten treten, damit in der Menschenwelt, wie in der Natur, ein ewig frisches Leben vorhanden sey. Allmählig vergehet der Geist, der die Staaten schuf und sie in ihrer Jugendzeit beseelend durchdrang, die von Geschlechte zu Geschlechte fortgeerbten Formen verlieren, nachdem der Geist aus ihnen gewichen ist, ihre Kraft und Bedeutung, die Banden, welche die Theile des Staatskörpers zusammenhielten, werden loser und loser, und bald wird die, den Umfang mehrende, aber die Kraft mindernde Größe eines Staates (mole sua laborat), bald die seine Stellung zu benachbarten Staaten gefährdende Verminderung seines Gebietes der Grund seines Falles. Wie in dem Leben der Individuen, so gibt es auch in dem Leben der Völker einen Culminationspunct der Stärke und Kraftäußerung, auf welchen Abnahme folgt und Rückgang; wie alle organische Körper, so müßen auch alle Staaten veralten, welche nicht das Schicksal schon in der

Zeit ihrer Kraft und Jugend ereilet. Wie die Natur, so wird die Menschenwelt unabläßig wiedergebohren und neu gestaltet, die alternden Staaten gehen unter und aus den Trümmern der zusammengesunkenen erstehen neue Reiche, und der staatenzerstörende Krieg erscheinet daher als ein nothwendiger Grund der Verjüngung der Menschenwelt.

Demnach liegen in der Einrichtung der Welt, in den Gesetzen der Natur Ursachen, welche den Krieg herbeyführen, und folglich er muß für eine nothwendige Welterscheinung erklärt werden. Nur wenige Schriftsteller zwar haben ihn als eine solche Erscheinung erkannt und sind bemüht gewesen die Naturgesetze, in denen der Wechsel des Krieges und des Friedens gegründet ist, zu entdecken *). Allein das Urtheil, daß der Krieg

*) Ich kenne nur zwey Schriften, in denen der Krieg aus dem physischen Gesichtspuncte betrachtet und als eine nothwendige Welterscheinung dargestellt worden ist. Die eine, als deren Verfasser sich Embser unterzeichnet hat, führt den Titel: Die Abgötterey unsers philosophischen Jahrhunderts. Erster Abgott. Ewiger Friede. Mannheim 1779. Die zweyte ist überschrieben:

unvermeidlich sey und nie von der Erde verschwinden werde, ist fast eben so allgemein, als der Tadel dieses Beginnens und die Klage über das Unglück, welches die Kämpfe der Völker dem Menschengeschlechte bereiten. Sehr wenige nur haben im Ernste einen ewigen Frieden erwartet, und nicht bloß von den an den Boden der Erfahrung gebanneten Politikern ist er für einen nichtigen Traum, sondern auch von den meisten Philosophen ist er für ein unerreichbares Ideal erklärt worden. So wie die moralischen

---

Apologie des Krieges. Besonders gegen Kant. Vom Obersten von Rühl in F. Schlegels deutschem Museum, Febr. 1813. Beide Verfasser haben den innigen Zusammenhang des Krieges mit den menschlichen Verhältnissen gut in's Licht gesetzt, wenn gleich der erste sich oft in übertriebene Lobpreisungen des Krieges ergießt, zufällige Folgen für nothwendige Wirkungen erklärt, und mehr als erweislich ist, auf die Rechnung desselben bringt, und die Polemik des zweyten nicht ganz trifft, da Kant selbst in den Metaphysischen Anfangsgründen der Rechtslehre S. 257. den ewigen Frieden für eine unausführbare Idee erklärt hat. Der anonyme Aufsatz: Apologie des Krieges, vielleicht gar eine philosophische Betrachtung. Ohne Druckort. 1791. ist eine ganz flache und gehaltlose Broschüre.

Gesetze die Menschen nöthigen, den Krieg als ein verwerfliches Beginnen zu tadeln, so führt sie die Weltbetrachtung zu dem Urtheile, daß er unvermeidlich sey, und, wie er in den vergangenen Zeiten sich unabläßig wiederholte, so auch in den künftigen ewig sich erneuern werde. Der in der Welteinrichtung liegenden Gründe dieser Erscheinung zwar werden nur wenige sich bewußt; ihr Urtheil aber gründet sich auf die Erfahrung, auf das Zeugniß der Geschichte, welche lehrt, daß der Krieg so alt sey als das Menschengeschlecht, und daß die Völker aller Zonen, die Völker des reichen Süden wie die des unwirthbaren Norden, und die Völker auf jeder Stufe der Cultur, die gebildetsten Nationen wie die rohesten Barbaren, sich entzweyt und mit einander gekämpft haben. Und in der That liegt in dem durch die ganze Weltgeschichte fortlaufenden Schauspiele der Völkerkämpfe, zwar nicht ein zwingender Beweis, doch aber ein gewichtvoller Wahrscheinlichkeitsgrund für die absolute Unvermeidlichkeit des Krieges, weil die Bemerkung der unabläßigen Wiederkehr einer Erscheinung zu der Vermuthung leitet, daß die Ursache

ihrer ewigen Erneuerung nicht in zufälligen Umständen und wechselnden Verhältnissen, sondern in bleibenden Gründen, in Naturgesetzen liege. Für die meisten Menschen hat der Erfahrungsbeweis die höchste Ueberzeugungskraft, und daher glauben sie, daß, wie es bisher in der Welt war, so auch in Zukunft seyn und folglich der Krieg, der das Menschengeschlecht seit dem Anbeginnen der Dinge heimsuchte, auch in den künftigen Zeiten wiederkehren werde.

Mag man aber die Ueberzeugung von der absoluten Unvermeidlichkeit, von der Nothwendigkeit des Krieges entweder bloß auf den Erfahrungsbeweis, oder auf die Erkenntniß der ihn bedingenden Naturgesetze gründen, so kann man in den von der Weltgeschichte aufgezeichneten Kriegen, wenn man sich in dieser Ueberzeugung zu der Betrachtung derselben wendet, nicht ein zufälliges Spiel menschlicher Willkühr erblicken, sondern muß in ihnen das Walten des Schicksals erkennen, welches die Völker mit unwiderstehlicher Gewalt gegen einander treibt. Und schauet man tiefer in die Ursachen der Kriege von welthistorischer Wichtigkeit, so entdeckt man

in der That Verhältnisse, welche die Völker entzweyen und unvermeidlichen Kampf herbeyführen mussten. Die Kriege der Perser und der Griechen, was waren sie anders, als der Kampf des Despotismus und des Republikanismus, des asiatischen Geistes mit europäischer Denkart und Sitte? Es konnte nicht anders kommen, die ionischen Städte, in denen der griechische Geist Eingang gefunden hatte, mussten trachten von den persischen Satrapen des benachbarten Lydiens sich unabhängig zu machen, und die persischen Könige, welche regierten, wie orientalische Herrscher zu regieren pflegen, mussten benachbarte Staaten, von welchen ein ihren Regierungsmaximen völlig entgegengesetzter Geist ausging, der bey weiterer Verbreitung ihre Herrschaft zu erschüttern drohete, fürchten und anfeinden, und auf die Unterdrückung derselben sinnen. Das war es, was die Perser gegen die Griechen und die Griechen gegen die Perser trieb, das Verhältniß brachte die wiederholten Kämpfe dieser Völker hervor. Aus eben diesem Widerstreite zwischen dem asiatischen und dem europäischen Geiste, aus der Reibung zwischen Griechenland und Persien entsprang

Alexanders Unternehmen in seinem Beginnen, wenn gleich nicht geläugnet werden kann, daß den glücklichen Sieger die Eroberungssucht bald über die Grenzen dessen, was das Verhältniß heischte, hinausführte; denn zu den Heereszügen nach Phönizien, Judäa, Libyen und Indien ward er nicht durch das Verhältniß genöthiget, sondern nur durch Leidenschaft und Thatendrang getrieben. Eben so lagen die Ursachen der punischen Kriege nicht in den Leidenschaften einzelner Römer und Carthaginenser, sondern in dem durch den Gang der Ereignisse herbeygeführten Verhältnisse zwischen Rom und Carthago. Drohend schaute das reiche, der zahlreichsten Flotte gebietende Carthago von Afrika's Küste nach Italien herüber, drohend schaute das mächtige und sieggewohnte Rom von Italien nach Afrika's Küste hinüber; es konnte nicht anders kommen, zwey so mächtige, einander so benachbarte und doch so verschiedene Völker, welche beide des kornreichen Siciliens bedurften und ihre Grenzen in der pyrenäischen Halbinsel erweiterten, mussten feindlich gegen einander stossen. Auf gleiche Weise verhielt es sich mit den Kriegen der ger-

manischen Völker und der Römer. In fortgepflanzter Bewegung drängte ein Volk das andere, die nach dem europäischen Süden und Westen hinabgedrückten Germanen mussten den diese Länder beherrschenden Römern feindlich begegnen, und so entstanden die Jahrhunderte hindurch erneuerten Kriege, welche mit Roms Falle endigten. Nicht anders sind die Kreuzzüge, diese Kämpfe der christlichen Welt gegen die muhammedanischen Völker zu beurtheilen. Zwey einander widerstrebende, die Völker mächtig bewegende Principe waren damals in der Welt vorhanden; ein glühender Religionseifer beseelte die muhammedanischen Völker, daß sie ihren Glauben mit gewaffneter Hand von Lande zu Lande ausbreiteten und das Reich des Islam auf Kosten der christlichen Welt erweiterten; ein glühender Religionseifer beseelte die christlichen Völker, daß auch sie ihren Glauben fortzupflanzen trachteten und das Land, welches der gottgesandte Stifter ihres Glaubens durch seine Thaten verherrlichet hatte, der Gewalt der Ungläubigen entrissen zu sehen verlangten; es war die Gegenwirkung dieser beiden widerstrebenden Princi-

pe, nicht die Laune einzelner Volksführer oder der Wahn einzelner Schwärmer, was die christlichen und die muhammedanischen Völker gegen einander trieb. Und die nach der Trennung der abendländischen Christenheit erfolgten Kriege, was waren sie anders, als Kämpfe der alten Ordnung der Dinge, die sich in ihren gewohnten Formen zu behaupten trachtete, mit einer neuen Ordnung, die sich zu befestigen und Europa neu zu gestalten strebte? Auch hier wirkten zwey einander widerstrebende Principe, auch hier findet, wer tiefer in den Zusammenhang der Dinge zu schauen vermag, nicht ein Spiel menschlicher Willkühr, sondern erkennet das Walten des Schicksals, welches die Völker vereiniget und entzweyet, Staaten baut und zerstört, und die Gestalt der Welt unablässig verändert.

Durch die Betrachtung aber, daß, wenigstens die Kriege von welthistorischer Bedeutsamkeit, nicht aus der Laune und Willkühr einzelner Volksführer, sondern aus den Verhältnissen der Völker entsprangen, wird man auf's Neue in der Ueberzeugung befestiget, daß der Krieg keine zufällige, sondern eine nothwendige Welterscheinung

sey, wofür ihn denn auch der gemeine, durch das Zeugniß der Erfahrung geleitete Menschenverstand sowohl, als die Philosophie erklärt, welche die menschlichen Dinge nicht bloß aus dem ethischen, sondern auch aus dem physischen Gesichtspuncte betrachtet und die nothwendige Beschränkung des Idealen durch das Reale erkennt. So wenig die Menschen jemals aufhören werden, den Krieg aus dem ethischen Gesichtspuncte als ein menschliches Beginnen zu betrachten und als ein solches zu tadeln, eben so wenig werden sie aufhören, ihn, geleitet durch das Zeugniß der Weltgeschichte und durch die Betrachtung der menschlichen Dinge, für absolut unvermeidlich, für eine nothwendige Welterscheinung zu erklären.

Fünftes Kapitel.

Auflösung des Widerstreites zwischen der ethischen und der physischen Ansicht des Krieges.

Wenn das Resultat der physischen Betrachtung des Krieges mit dem Resultate der ethischen Betrachtung desselben zusammengehalten wird, so entsteht ein scheinbarer Widerstreit der Vernunft. Auf der einen Seite nehmlich kündiget sich der Krieg als nothwendig an, denn er ist in der Einrichtung der Welt, in den Gesetzen der Natur gegründet; auf der andern Seite aber als zufällig, denn er kommt von der menschlichen Freyheit, er wird von Menschen geführt und beschlossen. Auf der einen Seite erklärt ihn die Vernunft für unvermeidlich, denn was aus der Einrichtung der Welt kommt, vermag der Mensch nicht zu wenden, und auf der andern stellt sie

ihn als verwerflich dar, weil er den Streit, den nur das Recht entscheiden sollte, durch Gewalt endiget, und Wesen, welche zu wechselseitiger Achtung und Liebe verpflichtet sind, gegen einander bewaffnet. Auf der einen Seite sagt die Vernunft: es muß Krieg in der Welt seyn, die unabänderlichen, in ewigen Naturgesetzen gegründeten Verhältnisse der Staaten bringen es mit sich, daß die Völker von Zeit zu Zeit sich entzweyen und kämpfen, und auf der andern Seite fordert sie, daß die Völker und ihre Führer einem Verhältnisse entgegenstreben sollen, welches eine rechtliche Entscheidung ihrer Streitigkeiten möglich macht. Wie läßt dieser Widerspruch sich lösen? Kann die Vernunft, wenn der Krieg nothwendig ist, fordern, daß man ihn vermeide, und kann sie, wenn er verwerflich ist, darein willigen, daß man ihn beschließe und beginne? Wird nicht der Mensch mit sich selbst entzweyet, wenn man ihm das Unvermeidliche als verwerflich, und das Verwerfliche als unvermeidlich darstellt? Wird nicht durch die physische Ansicht des Krieges die ethische und diese durch jene aufgehoben? Muß man nicht für eine von bei-

den Ansichten sich entscheiden und entweder sagen: der Krieg ist Naturgesetz, Folge der Einrichtung der Welt und die Mißbilligung desselben entspringt bloß aus einer beschränkten Weltansicht und aus der durch ihn verursachten Störung der Ruhe und des Genusses; oder lehren: der Krieg ist das Werk der Menschen, die Folge der Entartung unsers Geschlechtes, und jede Theilnahme an der Erneuerung dieses blutigen Schauspieles ist Verletzung der heiligsten Pflichten? Oder läßt dieser Widerspruch sich lösen? Ist es möglich, die physische Ansicht des Krieges mit der ethischen auszugleichen? Kann der Mensch den Krieg zu vermeiden trachten ohne mit der Weltordnung sich zu entzweyen, und kann er ihn beschließen ohne die sittlichen Gebote zu verletzen?

Wenn einen Widerspruch lösen so viel heißt, als den nothwendigen Grund von zwey Urtheilen, welche mit einander zu streiten scheinen, aufdecken, und mithin darthun, daß das eine das andere nicht aufhebt, weil beide auf einem nothwendigen Grunde beruhen, obgleich das Verhältniß dieser beiden Gründe zu einander unbegreif-

lich bleibt, so ist eine Auflösung des Widerspruches, um welchen es sich hier handelt, allerdings möglich, nehmlich durch die Bemerkung, daß der Krieg zwar eine nothwendige, aber auch eine durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung sey, und mithin sowohl aus dem physischen Gesichtspuncte als Wirkung der Natur, als auch aus dem ethischen als Wirkung freyer Wesen betrachtet werden könne und müße. Wenn aber einen Widerspruch lösen so viel heißt, als zwey mit einander streitende Urtheile auf ein höheres, welches die Einheit derselben begreiflich macht, zurückführen, so ist eine Lösung des Widerspruches zwischen der physischen und ethischen Ansicht des Krieges darum unmöglich, weil es keine Idee gibt, unter welche die Ideen der Natur und der Freyheit subsumirt und damit der Gegesatz zwischen dem Reiche der Natur und dem Reiche der Freyheit ausgeglichen werden könnte. Nur auf dem Standpuncte des Glaubens ahnet der Mensch die Einheit der Natur und der Freyheit, und denkbar, wiewohl unbegreiflich, ist es ihm, daß vor den Augen des unendlichen Wesens der Gegensatz zwischen diesen beiden Cau-

salitäten verschwinde. Vor dem Menschen aber spaltet sich die Welt in zwey unvereinbare Hälften, in das Gebiet der Natur, wo die Nothwendigkeit herrscht, und in das Reich der Sittlichkeit, wo die Freyheit waltet; auf dem Standpuncte, den er als erkennendes und handelndes Wesen einnimmt, erscheinen ihm die Natur und die Freyheit als Gegensätze, welche er nie zu vereinigen vermag, und ewig bleibt es ihm ein unerklärbares Geheimniß, wie in einer Welt, wo alle Erscheinungen durch ursachlichen Zusammenhang verknüpft sind, eine sich selbst bestimmende, neue Zustände anfangende Causalität vorhanden seyn, und wie die Wirkung dieser Causalität, die That, in die Wirkungen der Natur, in die Reihefolge der durch ursachlichen Zusammenhang verknüpften Welterscheinungen sich verweben könne. Wenn es aber unmöglich ist, den Gegensatz zwischen Natur und Freyheit aufzuheben und beide divergirende Ideen in einer gemeinsamen höheren Idee zu vereinigen, so muß es auch unmöglich seyn, den Widerstreit zweyer Urtheile, welche eine und dieselbe Erscheinung für die Wirkung der Natur und für die Wirkung der Frey-

heit erklären, dadurch zu lösen, daß man sie auf ein höheres zurückführt, und wenn es überhaupt unbegreiflich bleibt, wie eine und dieselbe Erscheinung zugleich That und Begebenheit, Wirkung der Freyheit und Wirkung der Naturnothwendigkeit seyn könne, so muß man sich auch bescheiden, die doppelte Ankündigung des Krieges begreifen zu wollen.

Nur wenn die Philosophie entweder die Natur in der Freyheit oder die Freyheit in der Natur untergehen läßt und alle Erscheinungen von einer dieser beiden Causalitäten herleitet, wird der Gegensatz zwischen Freyheit und Natur aufgehoben und der Widerstreit der Vernunft in der Beurtheilung von Erscheinungen, welche sich als Wirkungen beider Causalitäten ankündigen, völlig aufgelöst. Existirt, wie der Idealismus lehrt, nichts als das Ich, welches, indem es sich selbst setzet, auch die Welt setzet, existirt die Welt nicht objectiv, sondern nur subjectiv in dem Gemüthe und durch das Gemüth, sind die Dinge nur Gedanken, und, was wir Veränderungen der Sinnenwelt nennen, nur Veränderungen des Gemüthes, so ist der Grund aller Erscheinungen in

einer Causalität enthalten, in der Freyheit, in der absoluten, sich selbst setzenden und die Welt schaffenden Kraft des Gemüthes. Der Idealismus hebt den Gegensatz zwischen der Natur und der Freyheit dadurch auf, daß er die erstere in der letztern untergehen läßt, und nur das Verlangen, das doppelte Seyn des Menschen in Einheit aufzulösen, konnte die Speculation zu diesem Systeme leiten. Das Gleiche erreicht, aber auf entgegegesetztem Wege, die Naturphilosophie. Denn ist, wie diese Philosophie lehrt, alles, Gott und Welt, Natur und Freyheit, Leib und Seele eines, so liegt der Grund aller Erscheinungen in einer Causalität, in der unendlichen Naturkraft, in dem in tausendfältigen Formen sich offenbarenden Absoluten, so gibt es keine der Naturnothwendigkeit entgegengesetzte Causalität, und was die Menschen Freyheit nennen, ist nur das Leben in höherer Potenz, und was ihnen Entschluß und That dünkt, ist nur die Wirkung der in ihnen, wie in andern weltlichen Dingen, sich offenbarenden Naturkraft, welche ihnen, vermöge einer nothwendigen Selbsttäuschung, als Selbstbestimmung erscheint. So

wie daher der Idealismus die Natur in der Freyheit, so läßt die Naturphilosophie die Freyheit in der Natur untergehen, und der Gegensatz zwischen diesen beiden Causalitäten kann auch nur entweder durch den weltvernichtenden Idealismus oder durch die freyheitraubende Naturphilosophie auf ein Princip zurückgeführt werden. Allein des Menschen Seyn und Leben ist ein doppeltes, ein weltliches, ein Seyn und Leben in der Natur, und ein sittliches, ein Seyn und Leben durch Freyheit, weder der Idealismus, welcher ihm die Welt raubt, noch die Naturphilosophie, welche ihm den Glauben an seine Freyheit und damit den Glauben an seine sittliche Würde und Bestimmung nimmt, kann ihn befriedigen, und lieber will er an das Geheimniß der auf unbegreifliche Weise in einander verschlungenen Natur und Freyheit glauben, als die Lösung dieses Räthsels durch die Aufopferung entweder der Welt oder seiner sittlichen Natur und Bestimmung erkaufen. Nimmer kann sich der Mensch von der Vorstellung des objectiven Daseyns der Welt losreißen, ob er sich gleich gern bescheidet, sie nicht wie sie ist, sondern nur wie sie erscheint

zu erkennen, stets fühlt er sich von einer Macht abhängig, welche, weit entfernt ihm zu gehorchen, vielmehr, wie alles was in ihren Kreisen liegt, so auch ihn in unaufhaltbarem Umschwunge mit sich fortreißt, bey jeder seiner Handlungen setzt er das Daseyn einer Sinnenwelt voraus, und muß daher, wenn er sie theoretisch läugnet und doch so handelt, als ob sie existirte, in jedem Augenblicke einer Inconsequenz sich zeihen. Eben so wenig aber kann er sich von dem Glauben an seine Freyheit trennen. Er trägt das unaustilgbare Bewußtseyn der Selbstbestimmung und der in der verborgenen Tiefe der Seele durch eigene Kraft sich erzeugenden Gedanken in sich, er weiß durch eben das Bewußtseyn, aus welchem ihm das Gefühl seiner Existenz kommt, daß er wählen und verwerfen kann, und erkennet, daß, wenn das Bewußtseyn seiner Freyheit Täuschung wäre, der Unterschied zwischen dem Sittlichguten und dem Sittlichbösen verschwände und die höchsten Ideen, die er zu denken vermag, Tugend und sittliche Bestimmung, wie nichtige Träume zerrinnen müßten. Beides, Natur und Freyheit, sind dem Menschen gleichnothwendige

Ideen, und deshalb findet er weder in dem Idealismus, welcher die Natur in der Freyheit, noch in der Naturphilosophie, welche die Freyheit in der Natur untergehen läßt, Befriedigung.

Daher kann die Philosophie den Widerstreit in der Beurtheilung von Erscheinungen, welche auf der einen Seite als Wirkungen der Natur und auf der andern als Wirkungen der Freyheit sich ankündigen, eben so wenig dadurch lösen, daß sie eine dieser beiden Causalitäten in der andern untergehen läßt, als sie beide auf eine gemeinschaftliche höhere zurückzuführen vermag. Vielmehr muß sie, da das Seyn und Leben des Menschen ein doppeltes ist, zwey, zwar auf unbegreifliche Weise in einander eingreifende, aber wesentlich verschiedene Principe, Natur und Freyheit, voraussetzen, und annehmen, daß es Erscheinungen gebe, welche als die gemeinschaftliche Wirkung beider Causalitäten zu betrachten sind, so unerklärbar auch das Verhältniß derselben bleibe, zu welcher Annahme sie durch die Verschiedenheit der in der Körper- und in der Menschenwelt hervortretenden Erscheinungen nicht nur berechtiget, sondern sogar genöthiget wird.

Eine doppelte Gattung von Erscheinungen nehmlich bietet sich bey der Betrachtung des Universums dar, Erscheinungen der Körperwelt und Erscheinungen der Menschenwelt. Die Erscheinungen der Körperwelt erfolgen mit beharrlicher Stätigkeit und mit bestimmter Regelmäßigkeit, kehren daher in gleichförmiger Gestalt wieder, und können von dem Menschen, wenn er nur die Gesetze, an welche sie gebunden sind, entdeckt hat, mit Sicherheit vorhergesehen und berechnet werden. Nach fester Regel erfolgt der Wechsel des Tages und der Nacht, der Jahreszeiten, der Ebbe und Flut, die Geschlechter der Pflanzen und der Thiere, welche die Natur vor Jahrtausenden hervorbrachte, waren eben die, die sie heute sind, und mit untrüglicher Sicherheit weiß der Astronom die Stunde zu berechnen, wo der Mond die Sonne oder die Erde den Mond verfinstern wird. Nichts in der Körperwelt ist zufällig und willkührlich, alles erfolgt in ihrem Gebiete nach festbestimmter, unveränderlicher Regel, und nur darum kann das Erdbeben oder der Wechsel der Witterung nicht mit Sicherheit vorhergesagt werden, weil die Physik

die Naturgesetze nur unvollständig erkannt hat. Anders aber verhält es sich mit den Erscheinungen der Menschenwelt. Zwar erfolgen auch sie nach Gesetz und Regel; das Leben der Völker ist wie das Leben der Individuen an das Gesetz der Entstehung, der Fortbildung, der Abnahme und des Unterganges gebunden, auch hier zeigt sich wie dort eine unabläßige, in dem Gesetze des Wechsels der weltlichen Dinge gegründete Veränderung der Zustände und der Verhältnisse, auch hier folgt auf die Bewegung Ruhe und auf die Ruhe Bewegung, auch hier strebt, was getrennt war, sich zu vereinigen, und was sich vereiniget hatte, trennet sich wieder. Allein innerhalb der durch ewige Naturgesetze bestimmten Sphäre treten hier in regelloser, nicht zu berechnender Aufeinanderfolge Erscheinungen hervor, welche wir, eben weil sie nicht nach bestimmter Ordnung und fester Norm erfolgen, zufällig nennen. Auch das Menschenleben wiederholt sich; aber es wiederholt sich nicht in ewiger Gleichförmigkeit wie die Natur, sondern erscheint in immer neuer Gestalt, denn kein Volk gleichet dem andern, kein Zeitalter dem andern,

jedes war durch einen eigenthümlichen Geist ausgezeichnet. Die neue Zeit hat so wie die alte gebildete Völker auf den Schauplatz der Weltgeschichte geführt; allein weder die Aegyptier noch die Griechen sind zurückgekehrt, und wesentlich unterscheidet sich die Bildung des heutigen Europa von der Cultur der römischen Welt. In allen Zeiten wechseln die Verhältnisse der Völker und ein Staat geht zurück indeß der andere fortschreitet; allein keine menschliche Weisheit kann den Gang der Weltgeschichte berechnen und vorhersagen, wie auch nur im nächsten Jahre das Verhältniß der Staaten gestalten seyn, wie tief ein sinkender Staat fallen und wie hoch ein steigender sich heben werde. Die Erscheinungen der Menschenwelt erfolgen nicht in der festbestimmten und gleichmäßigen Ordnung wie die Erscheinungen der Natur, und darum nehmen wir an, daß hier durch eine nicht durch nothwendige Gesetze determinirte Kraft, daß hier die Freyheit wirke und walte, und daß die Wirkungen dieser selbstthätigen und nie zu berechnenden Kraft auf unerklärbare Weise mit den Wirkungen der Natur zusammenfließen, um das in sei-

nem allgemeinen Gange nothwendig bestimmte, in seinen einzelnen Erscheinungen aber zufällig wechselnde Schauspiel des Menschenlebens hervorzubringen.

Das Nebeneinanderseyn des Nothwendigen und des Zufälligen in den Erscheinungen der Menschenwelt nöthiget uns also zu der Annahme, daß dem Menschen in dem seine Existenz und seine Wirksamkeit umfangenden Systeme der Naturkräfte ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet sey, so daß er, zwar nicht die Naturgesetze zu ändern und die durch sie bedingten Weltveränderungen aus der Reihe der Erscheinungen zu entfernen, wohl aber durch die Eigenmacht seines Willens den Wirkungen der Naturkräfte widerstreben, sie aufhalten und beschleunigen, und Veränderungen hervorzubringen vermöge, welche, ob sie gleich den Naturgesetzen gemäß erfolgen und in die Kette der Welterscheinungen sich verweben, doch nicht von der Kraft der Natur, sondern von der gedankenschaffenden und sich selbst bestimmenden Kraft des Gemüthes kommen. Zwar bleibt das Verhältniß der Natur und der Freyheit unbegreiflich, und die Grenzen,

wo die Wirkung der einen Causalität aufhört und die der andern beginnt, unbestimmbar; allein ein widersprechendes Verfahren ist es darum nicht, die Erscheinungen der Menschenwelt von der ineinandergreifenden Wirksamkeit dieser beiden Causalitäten herzuleiten. Ein Geheimniß ist noch kein Widerspruch; die Idee der Freyheit wird durch die Annahme einer, nicht zu Entschluß und That sie nothwendig bestimmenden, wohl aber sie afficirenden, anregenden und ihre Wirkungen begrenzenden Naturkraft nicht aufgehoben, und die Idee der Naturnothwendigkeit wird durch die Voraussetzung einer sich selbst bestimmenden Kraft, deren Wirkungen ihren Wirkungen begegnen, nicht vernichtet. Und da der Mensch weder die Natur auf die Freyheit, noch die Freyheit auf die Natur, noch beide auf eine gemeinsame höhere Causalität zurückführen kann, so muß er, ungeachtet der Unbegreiflichkeit ihres Verhältnisses, Natur und Freyheit als zwey wesentlich verschiedene Causalitäten in der Welt voraussetzen und das Nebeneinanderseyn des Nothwendigen und des Zufälligen in den menschlichen Dingen aus diesen beiden Principen erklären. Der

Tod jedes Individuums wie der Untergang jedes Staates ist nothwendig, denn es ist Gesetz der Natur, daß alle weltliche Dinge der Zerstörung erliegen. Allein daß ein Individuum durch eine weise Lebensordnung seine Tage verlängert, das andere sie durch Ueppigkeit verkürzt oder mit gewaltsamer Hand sich selbst zerstört, daß ein Staat durch die Weisheit seiner Führer und durch den patriotischen Sinn seiner Bürger Jahrtausende lang sich erhält indeß der andere nach kurzer Dauer durch die Schlaffheit seiner Bürger oder durch die Mißgriffe seiner Führer untergeht, ist zufällig, und daß, ungeachtet der in den Naturgesetzen nothwendig gegründeten Zerstörung aller Dinge, der Tod der Individuen und der Untergang der Staaten nicht in festbestimmte Perioden, sondern bald in kürzern, bald in längern Zeiträumen erfolgt, wird nur dadurch erklärbar, daß dem Menschen ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet und ihm vergönnt ist, die Wirkungen der Naturkräfte aufzuhalten oder zu beschleunigen. Der Wechsel in den Verhältnissen der Individuen wie der Völker ist nothwendig; denn es ist Gesetz der Natur, daß die weltlichen Dinge nicht

unverrückt in einem Zustaude beharren, sondern unablässig sich bewegen und ihre Verhältnisse verändern. Daß aber ein Individuum sich mit diesem befreundet und mit jenem entzweyt, daß ein Volk sich mit diesem verbindet und von jenem sich trennet, ist zufällig, denn der Mensch kann die Liebe und den Haß, zwar nicht immer hervorrufen und entfernen, aber doch beherrschen, und die Führer der Völker können bey den Verbindungen, welche sie knüpfen und lösen, eben sowohl politischen Rücksichten als persönlichen Neigungen folgen. Die Fortbildung jedes Individuums und jedes Volkes ist nothwendig; denn es ist Gesetz der Natur, daß jedes Leben sich entfalte und jede Kraft sich entwickele. Daß aber ein Mensch oder ein Volk einen höhern Grad der Bildung als das andere erreicht, daß die Bildung eines Menschen oder eines Volkes diesen und keinen andern Charakter annimmt, ist zufällig, denn der Mensch kann seine Kraft mehr oder weniger anstrengen und auf diese oder jene Gegenstände lenken, und viel hängt davon ab, ob die Fürsten die Bildung ihrer Völker hindern oder fördern, ob sie ihr diese oder jene Richtung

geben. So zeigt sich überall in den Erscheinungen der Menschenwelt neben dem Nothwendigen das Zufällige; darum muß das wechselvolle Spiel derselben auf zwey Principe, auf Natur und Freyheit, zurückgeführt, und angenommen werden, daß dem in das System nothwendig bestimmter Naturkräfte verwebten Menschen ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet sey, deren Wirkungen auf unbegreifliche Weise in die Wirkungen der Naturkraft sich verschlingen.

Eine Erscheinung der Menschenwelt nun ist auch der Krieg, mithin die gemeinschaftliche Wirkung der Natur und Freyheit, und demnach wird der Widerstreit zwischen der ethischen und physischen Ansicht desselben in der Betrachtung aufgelöst, daß er eine nothwendige, aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung sey. Er ist eine nothwendige Welterscheinung, d. h. in den auf unabänderlichen Einrichtungen der Natur gegründeten Verhältnissen der Völker liegen unabwendbare Ursachen ihrer Entzweyung, und daher kann der Krieg aus der Reihe der Erscheinungen nicht entfernt werden und wird so lange sich erneuern, als die Menschen endliche

und von der Natur abhängige Wesen bleiben. Diese Welterscheinung aber wird durch freye Wesen gewirkt, d. h. Wesen, welche sich selbst bestimmen und wählen oder verwerfen können, beginnen und endigen den Krieg, und es muß daher angenommen werden, daß die in der Welteinrichtung liegenden Ursachen der Kriege die Menschen nicht mit zwingender Gewalt zu diesen Unternehmungen fortreißen und sie nöthigen, dieselben bis zu einem gewissen, durch die Welteinrichtung bestimmten Puncte fortzusetzen, sondern daß es vielmehr den Menschen vergönnt sey, zwischen Krieg und Frieden zu wählen, beide Zustände zu verlängern und zu verkürzen, und den Krieg auf diese oder auf jene Weise zu führen. Weil in der Welteinrichtung selbst Gründe der Entzweyung der Völker liegen, so werden stets Umstände eintreten, durch welche sich die Menschen zu der Wahl des Krieges bestimmen lassen, und darum ist der Krieg, obgleich freye Wesen ihn beschließen und führen, eine nothwendige Welterscheinung. Allein die Menschen, welche in solchen Verhältnissen, die den Krieg herbeyführen, sich befinden, sind freye Wesen, das Verhältniß

bestimmt sie nicht mit zwingender Gewalt, sie können den Krieg beschließen und meiden, und darum sind die Kriege zufällige Erscheinungen. Daß zwischen den Persern und den Griechen Krieg entstand war eine nothwendige Folge des verschiedenen Geistes und der verschiedenen Verfassung dieser beiden einander berührenden Völker. Daß aber Xerxes den Krieg beschloß und nicht bloß, was das Verhältniß allerdings ihm anrieth, die Entfernung der Griechen von seinen Grenzen, sondern auch die Unterjochung derselben bezweckte, und daß die Griechen die zahllosen Heere des asiatischen Despoten bezwangen, das war zufällig, war dort die Wirkung der Herrschsucht und hier des Patriotismus, und darum trifft Xerxes gerechter Tadel, so wie den Griechen unvergänglicher Ruhm gebührt. Daß Rom und Carthago sich entzweyten, konnte nicht anders kommen, das durch den Gang der Ereignisse herbeygeführte Verhältniß trieb diese Staaten feindlich gegeneinander. Zufällig aber war es, daß die Syrakusaner zur Unterdrückung der zu Messina sich aufhaltenden Mamertiner, welche die Römer für sich hatten, mit den Car-

thaginiensern zusammentraten und der erste punische Krieg auf diese Weise entstand; zufällig war es, daß Hannibal seine Nation bewog, den zweyten punischen Krieg zu beginnen; zufällig war es, daß die Römer, ohne von Carthago beleidigt zu seyn, den dritten punischen Krieg unternahmen und Carthago zerstörten. So mischt sich in den Kämpfen der Völker, wie in allen Erscheinungen der Menschenwelt, das Zufällige mit dem Nothwendigen, so kündiget sich der Krieg als die gemeinschaftliche Wirkung der Natur und der Freyheit an, und daher muß er als eine nothwendige, aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung betrachtet werden.

In diesem Urtheile wird denn die ethische mit der physischen Ansicht des Krieges vereiniget und das Befremden über seine doppelte Ankündigung gehoben. Ist der Krieg eine nothwendige Welterscheinung, so kann es nicht befremden, daß er so alt ist als das Menschengeschlecht und in allen Jahrhunderten sich wiederholt hat, daß jedes Mittel seiner Wiederkehr zu begegnen, als unzureichend erscheint, und daß in der Welteinrichtung selbst Gründe seiner unablässigen Erneuerung liegen; denn

das Nothwendige muß untrennbar von den menschlichen Dingen und in ewigen Naturgesez=zen gegründet seyn. Bringen aber freye Wesen diese Welterscheinungen hervor, so kann es eben so wenig befremden, daß der Krieg nicht, wie die Veränderungen der Natur, in bestimmten gleich=mäßigen Perioden sich erneuert, sondern bald nach kürzern bald nach längern Zeiträumen wie=derkehrt, daß er nicht von gleichmäßiger Dauer ist, sondern bald ein halbes Menschenalter hin=durch, bald nur Monate lang währet, und daß er bald mit Wildheit und roher Zerstörungs=wuth, bald mit Schonung und Menschlichkeit ge=führt wird. Die in der Welteinrichtung liegen=den Gründe der Erscheinungen der Menschenwelt ergreifen die Menschen nicht mit zwingender, je=den ihrer Schritte bestimmenden Gewalt; es ist ihnen in dem Systeme der Naturkräfte, das ih=re Existenz und ihre Thätigkeit umfängt und begrenzt, ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet, und darum können die nothwendig bedingten Veränderungen der Menschenwelt aufgehalten und beschleuniget, verlängert und verkürzt, und auf vielfältige Weise zur Erscheinung gebracht

werden. So verschwindet das Befremden über die doppelte Ankündigung des Krieges, so erhellt, daß die ethische Ansicht desselben ebensowohl als die physische auf einem nothwendigen Grunde ruhet, so werden beide Ansichten mit einander vereiniget, und, obgleich das Verhältniß der Freyheit und der Natur ewig unerklärbar bleibt, so ist es doch kein widersprechendes Verfahren, eine nothwendige aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung sowohl aus dem ethischen als aus dem physischen Gesichtspuncte zu betrachten.

Werden die Kriege von freyen Wesen beschlossen und geführt, so ist die Ethik berechtiget, obgleich der Krieg für eine nothwendige Welterscheinung erklärt werden muß, sie als ein menschliches Beginnen zu beurtheilen, sie zu tadeln und zu fordern, daß die Menschen sie zu vermeiden trachten sollen. Denn, obgleich in der Einrichtung der Welt und in der Einschränkung der menschlichen Natur unabwendbare Ursachen der Leidenschaften und irrigen Urtheile liegen, welche die Menschen bestimmen, den Krieg zu beschließen und wenigstens auf einer Seite im=

mer der nächste Grund desselben sind, so werden doch die Individuen, welche ihn beschließen, nicht nothwendig dazu bestimmt, und es bleibt daher ihr Beginnen ein Gegenstand ethischer Beurtheilung. Und wenn dem Menschen in dem Systeme der Naturkräfte ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet ist, so kann die Ethik, ob sie gleich den Krieg als eine nothwendige Welterscheinung anerkennt, dennoch Friedensliebe lehren und fordern, daß die Menschen Verhältnissen, welche der Erneuerung des Krieges wehren, entgegenstreben sollen. Denn, ob sie gleich, wenn der Krieg eine nothwendige Welterscheinung ist, auf die Gründung eines ewigen Friedens Verzicht leisten muß, so kann sie doch, wenn dem Menschen ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet ist, durch ihre Lehre zu bewirken hoffen, daß die Kriege sich mindern und menschlicher geführt werden. So läßt sich die ethische Beurtheilung des Krieges mit der Anerkennung seiner Nothwendigkeit vereinigen.

Auf der andern Seite aber muß es, wenn der Krieg eine nothwendige Welterscheinung ist, Fälle geben, wo er nicht vermieden werden kann

und darf; nicht vermieden werden kann, weil jede nothwendige Welterscheinung, wenn auch die der Naturnothwendigkeit entgegenstrebende Freyheit eine Zeit lang sie aufzuhalten vermag, doch früher oder später wieder hervortreten muß; nicht vermieden werden darf, weil, wer vermeiden will was die Verhältnisse gebieterisch fordern, gegen die Weltordnung sich auflehnt. Die Fälle zwar zu bestimmen, wo der Krieg entweder vermieden oder nicht vermieden werden könne, ist darum nicht möglich, weil die Grenze der Natur und Freyheit dem Blicke des Menschen sich ewig verbirgt und er nicht zu erkennen vermag, wie weit die seiner freyen Thätigkeit geöffnete Sphäre reicht. Allein die Fälle, wo der Krieg nicht vermieden werden dürfe, können bestimmt werden, und sobald die Ethik die Abhängigkeit ihrer Zwecke von den äußern Zwecken anerkennt, muß sie nicht nur, daß es dergleichen Fälle gebe, zugestehen, sondern sie hat auch eine Norm, nach welcher sie dieselben bestimmen kann. Die Existenz des Menschen nehmlich ist in die Natur verwebt, das sittliche Leben ist an das äußere Leben gebunden, und darum sind die

ethischen Zwecke von den physischen Zwecken abhängig. Ohne physisches Leben giebt es kein ethisches Leben, ohne äußere Freyheit bleibt die innere Freyheit ein unkräftiges Wollen und Beschließen, die Ehre hängt mit der Selbstachtung zusammen, und das Eigenthum sichert die physische Existenz, gewährt Unabhängigkeit und ist ein Mittel, viele Zwecke zu erreichen. Darauf gründet sich nicht nur das Befugniß, sondern auch die Pflicht des Menschen, die äußeren Güter sich zu erhalten, gegen den, der sie verletzt, sich aufzulehnen, und, wenn ihm kein anderes Mittel übrig bleibt, durch Nothwehr ihren Besitz sich zu sichern. Was für die Individuen, eben das sind die äußern Güter auch für die Völker; ein Volk, welches physisch untergeht, geht auch moralisch unter; durch Knechtschaft, Erniedrigung und Beraubung wird auch das höhere Leben, das moralische Seyn der Völker verletzt, gehemmt und vernichtet. Darum ist jedes Volk nicht nur befugt, sondern auch verpflichtet, seine Existenz, seine Freyheit, seine Ehre und sein Eigenthum sich zu sichern, und diese Güter, wenn es auf andere Weise nicht geschehen kann, mit

gewaffneter Hand zu behaupten. Folglich muß die Ethik, welche die Abhängigkeit der ethischen Zwecke von den physischen anerkennt, ob sie gleich den Krieg tadelt, doch darein willigen, daß ihn die Völker und ihre Führer in Fällen, wo die das höhere Leben bedingenden äußeren Güter, wo unveräußerliche Rechte nur durch Gewalt gesichert werden können, beschließen.

So kann die Vernunft den Krieg, ob sie ihn gleich als nothwendig anerkennt, doch tadeln und für vermeidlich erklären, so kann sie, ob sie ihn gleich tadelt, doch darein willigen, daß ihn der Mensch beginne. So wird durch die Betrachtung des Krieges als einer nothwendigen, aber durch freye Wesen gewirkten Welterscheinung der Widerstreit zwischen der ethischen und der physischen Ansicht desselben und damit zugleich der Widerstreit zwischen der Ethik und der Politik ausgeglichen.

Denn ist der Krieg eine nothwendige Welterscheinung, und sind die ethischen Zwecke durch die äußeren Zwecke bedingt, so hat die Politik Recht, wenn sie die Unvermeidlichkeit des Krieges behauptet und die eine unbedingte Friedens-

liebe predigende Moral als eine überspannte und schwärmerische Lehre tadelt, welche den Menschen mit der Weltordnung entzweye, und ein Volk, unter welchem sie allgemein würde, unvermeidlichem Untergange entgegenführen müßte. Ist aber der Krieg auch ein menschliches Beginnen, wird durch die Naturnothwendigkeit, in welcher er allerdings gegründet ist, die Freyheit nicht so beschränkt, daß jede Wahl zwischen Krieg und Frieden unmöglich und jedes Bemühen, die ihn begleitenden Uebel zu wenden, fruchtlos wird, so muß sie der Moral das Befugniß zugestehen, ihn nach ihren Grundsätzen zu beurtheilen, so muß sie es billigen, daß die Moral die Völker und ihre Führer zur Friedensliebe ermahnt, sie auffordert, die Ursachen der Kriege zu mindern und Verhältnisse, welche einen verlängerten Friedensstand möglich machen, zu gründen, so kann sie die Gültigkeit der ethischen Grundsätze anerkennen, welche den Krieg nur in den Fällen für zuläßig erklären, wo er das einzige Mittel bleibt, unveräußerliche Volksrechte zu sichern. So söhnet sich die Politik mit der Moral aus und kann den Gesetzen derselben Folge leisten, ohne

daß sie in der Verfolgung ihres Zweckes, bedrohete und angefeindete Staaten zu schützen und zu erhalten, gehindert würde. Die Ethik auf der andern Seite hört nicht auf den Krieg für ein ihren Gesetzen widerstreitendes Beginnen zu erklären, tadelt die Ruhm- und Eroberungssucht als die verderblichsten Laster und warnet die Führer der Völker, ein Feuer leichtsinnig zu entzünden, welches weit umher die Länder verheert und oft, einmal entzündet, zu einem Brande auflodert, welchen sie später, auch wenn sie wollten, nicht wieder zu löschen vermögen, ermüdet nicht, das Menschengeschlecht zu bilden und zu veredeln, Achtung des Rechts und Liebe des Nächsten in den Gemüthern zu gründen, um, wie in dem Privatleben, so in den Verhältnissen der Völker die Ursachen der Streitigkeiten zu mindern und die Menschen zu rechtlicher und billiger Ausgleichung ihrer Streitigkeiten geneigt zu machen, und fährt fort, die Völker und ihre Führer zu ermahnen, daß sie Verhältnisse, welche der Erneuerung des Krieges wehren, gründen sollen. Allein, anerkennend die in der Welteinrichtung gegründete Nothwendigkeit des

Krieges und die Abhängigkeit der ethischen Zwekke von den äußern Gütern, verlangt sie nicht, daß das Ideal des sittlichen Lebens in dieser Welt der Beschränkung realisirt werde, behauptet daher keine absolute Unzuläßigkeit des Krieges und fordert keine unbedingte Friedensliebe, und, weil sie den Menschen nicht mit unabänderlichen Weltverhältnissen entzweyen, sondern sein Verhalten in der ihm gegönneten Sphäre freyer Thätigkeit leiten und ihn nicht zu der Aufopferung solcher Güter, die ihm um seiner moralischen Zwecke willen unentbehrlich sind, nöthigen will, giebt sie zu, daß Fälle eintreten, wo die Fürsten den Krieg zu beschließen und die Völker die Waffen zu ergreifen, nicht nur berechtiget, sondern auch verpflichtet sind. So söhnet die Moral mit der Politik sich aus und erkennet die Unvermeidlichkeit des Krieges an, ohne daß sie dem Rechte, ihn als ein menschliches Beginnen nach ihren Grundsätzen zu beurtheilen, entsagen müßte.

Durch diese Ansicht geleitet haben denn auch die Fürsten und Volksführer, welche den Krieg beschlossen, doch die Gültigkeit der ethischen Grund-

säße anerkannt, und auch die Moralisten, welche nachdrücklichst Liebe und Eintracht empfahlen, doch den Krieg und den Kriegsdienst nicht untersagt. Unstreitig war es eben diese Ansicht, welche den größten Weisen aller Zeiten leitete, dessen Lehre der Glaube der gebildetsten Völker geworden ist. Die Religion Jesu Christi, wer wollte das läugnen, ist eine Religion des Friedens. Das Christenthum, weit entfernt, wie der Muhammedanismus, seine Bekenner zu verpflichten, durch die Gewalt der Waffen ihren Glauben auszubreiten und die Ungläubigen zu bekämpfen, oder, wie die Religionen der alten germanischen und nordischen Völker, den Helden die höchsten Ehren und Freuden des Himmels zu verheißen, pflanzt Ideen und Gesinnungen in den menschlichen Gemüthern, welche zur Eintracht und zum Frieden führen. Sein erstes Gebot ist das Gebot der Liebe, seine Grundidee ist die Idee eines über dem ganzen Menschengeschlechte waltenden Gottes, die Kirche, die es gestiftet hat, ist ein brüderlicher Verein, und es will, daß der Christ selbst gegen den Feind die Pflichten der Menschlichkeit übe. Das Christen-

thum ist eine Religion des Friedens, wie dieß das christliche Alterthum auf wahrhaft poetische Weise durch die Dichtung angedeutet hat, daß bey der Geburt Jesu Christi der Tempel des Janus verschlossen gewesen sey und alle Völker der Erde die Waffen aus der Hand gelegt hätten, die Ankunft des Friedensfürsten durch einen allgemeinen Frieden zu feyern *). Dennoch wird weder in den Reden Jesu **) noch in den

*) Bey Orosius, einem Schriftsteller des fünften Jahrhundertes, wird diese später oft wiederholte Sage zuerst gefunden. Daß aber diese Sage mit der beglaubigten Geschichte in Widerspruch stehe und auch in den Jahren, in welche die Geburt Jesu Christi gesetzt wird, Krieg in der Welt gewesen sey, hat Johann Masson in der Schrift: Iani templum Christo nascente reseratum. Roterodami. 1700. dargethan.

**) Zwar hat man in der Stelle Matth. V, 39. — 41. ein solches Verbot zu finden geglaubt. Allein, selbst wenn in dieser Stelle alle Selbsthülfe und Nothwehr untersagt würde (was man jedoch nicht anzunehmen braucht, wenn man ihre sprüchwörtliche Einkleidung beachtet und sie mit Rücksicht auf locale und temporelle Verhältnisse erklärt), so könnte doch kein Verbot des Krieges aus ihr hergeleitet werden, weil Christus bloß von dem Verhalten des Privatmannes gegen den Privatmann, nicht aber von dem Verhalten eines Volkes

Schriften der Apostel ein Verbot des Krieges und der Theilnahme am Kriege gefunden, und nirgends wird berichtet, daß Jesus und die Apostel von einem Krieger verlangt hätten, er müsse, wenn er am Himmelreiche Theil haben wolle, die Waffen aus der Hand legen und den Kriegsdienst verlassen *). Hierin nun finde ich einen Beweis von der tiefen Weisheit Jesu Christi, nach welcher er zwar den rohen Trieben und den Leidenschaften, welche Streit und Kampf entzünden, kräftig durch seine Religion entgegenwirkte, aber das Unmögliche nicht forderte und kein Gebot aussprach, welches die Menschen mit unabänderlichen Verhältnissen entzweyt und ihnen zur Pflicht gemacht hätte, was in einer Welt, wo die ethischen Zwecke von den äußern Zwecken abhängig sind, nicht Pflicht seyn kann. Er begnügte sich eine Religion zu stiften, welche

---

gegen das andere redet, und nicht immer, was für ein Verhältniß gilt, auch auf ein anderes angewendet werden kann.

**) Und doch kamen Jesus und die Apostel zuweilen mit Kriegern in Berührung. S. Matth. VIII. 5. Apostelgesch. X, 1. ff.

die Menschen innerhalb der ihrer Freyheit gestatteten Sphäre weiter führen, sie Recht und Menschlichkeit lehren und bewirken sollte, daß der Streit und Hader vermindert und der Krieg menschlicher geführt würde, unterließ es aber den Krieg für ein in jedem Falle unzuläßiges Beginnen zu erklären, eine unbedingte Friedensliebe zu fordern, und seinen Bekennern den Kriegsdienst zu untersagen, weil er, der da wußte, daß Aergerniß kommen müße und daß seine Ankunft selbst die Veranlassung zu Zwist und Kampf seyn werde, erkannte, daß das Ideal des sittlichen Lebens nicht realisirt, die Weltordnung nicht geändert, die das Gebiet der Freyheit beengende Schranke nicht durchbrochen, und der Mensch, bey der Abhängigkeit der ethischen Zwekke von den äußern Zwecken, nicht verpflichtet werden könne, den Frieden in jedem Falle um jeden Preis zu erkaufen. Dadurch nur, daß Jesus Christus keine Gesetze gegeben hatte, welche seine Bekenner mit unabänderlichen Weltverhältnissen entzweyt und Tausende in die Alternative gesetzt haben würde, entweder den Dienst des Staates zu verlassen oder von der Kirche

sich zu trennen, ward es möglich, daß seine Religion öffentlicher Glaube, Religion der Staaten werden konnte. Denn da der Behauptung der Zuläßigkeit des Krieges und der Vereinbarkeit des Kriegsdienstes mit dem christlichen Namen kein Verbot Jesu Christi entgegenstand, konnten die christlichen Lehrer, nachdem die Kirche aufgehört hatte ein Separatinstitut zu seyn und mit dem Staate in eine Gesellschaft zusammengeflossen war, die von den Vätern der ersten Jahrhunderte behauptete Meinung von der absoluten Unzuläßigkeit des Krieges und des Kriegsdienstes aufgeben, und sich auf eine mit dem Staatszwecke vereinbare Weise über den Krieg und den Kriegsdienst erklären, wie dieß schon von den angesehensten Lehrern des vierten und fünften Jahrhundertes *) und seitdem bis auf die neuesten

*) So sagt Ambrosius De Offic. L. I. cap. 7.: fortitudo quae bello tuetur a barbaris patriam, vel domi defendit infirmos, vel a latronibus socios, plena iustitia est. Auf ähnliche Weise haben sich Athanasius (Epistola ad Amunem. Tom. I. P. II. Opp. p. 766. ed. Pat.) und Augustin (Contra Faustum cap. 74 — 76. und De civitate

Zeiten herab von den meisten christlichen Moralisten geschah.

Dei L. IV. cap. 15. L. XIX. cap. 7.) erklärt. Auch läßt sich aus mehreren Anzeigen schließen, daß noch während der Zeit, da die christlichen Lehrer die absolute Unzuläßigkeit des Krieges und des Kriegsdienstes behaupteten, doch nicht wenige Christen, dem Drange gebieterischer Verhältnisse weichend, Kriegsdienste thaten. Denn der Vorfall, durch welchen Tertullian im zweyten Jahrhunderte veranlaßt ward, seine Schrift de corona militis zu schreiben, (ein christlicher Soldat hatte sich geweigert, den Lorbeerkranz aufzusetzen, den die übrigen Soldaten trugen, und dadurch den Christen eine Verfolgung zugezogen) hätte sich nicht ereignen können, wenn kein Christ Militairdienste gethan hätte. Auch sieht man aus der Erzählung des Eusebius (Hist. Eccles. Lib. V. cap. 5.) von der wunderbaren Hülfe, welche dem Kaiser Mark Aurel durch das Gebet christlicher Soldaten wiederfahren sey, daß es im römischen Heere Christen gegeben habe.

Sechstes Kapitel.

Darstellung der aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht des Krieges hervorgehenden Resultate.

Die Wahrheit muß den Menschen zur Weisheit führen, d. h. theils zu einer beruhigenden Ansicht der menschlichen Dinge, theils zu Maximen, welche ihn weder mit der Weltordnuug noch mit den sittlichen Gesetzen entzweyen. Der Zweck der philosophischen Forschung ist Wahrheit (ein bloßes Spiel mit Gedanken, das auf keinen Zweck bezogen wird, verdienet diesen Namen nicht), nur darum aber ist es der Mühe werth nach Wahrheit zu streben, die ursprüngliche Gesetzmäßigkeit des Gemüthes und das Verhältniß des Menschen zu der Welt zu ergründen, weil die Wahrheit zur Weisheit leitet. Daher muß die philosophische Betrachtung des Krieges in

Resultaten endigen, welche den Grund theils einer beruhigenden Weltansicht, theils solcher Maximen enthalten, die den Menschen auf eine seiner moralischen Natur wie seiner Stellung in der Welt angemessene Weise handeln lehren; und läßt sich zeigen, daß sie wirklich zu solchen Resultaten führet, so liegt eben hierin der Beweis, daß sie ihres Zweckes nicht verfehlt hat. Solche Resultate aber gehen aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht des Krieges hervor und können nur dann gefunden werden, wenn man den Krieg nach dieser doppelten Ansicht für eine nothwendige aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung erklärt, da man hingegen, wenn man ihn ausschließend entweder aus dem ethischen oder aus dem physischen Gesichtspuncte betrachtet, unvermeidlich zu Resultaten sich geführt sieht, welche den Menschen entweder niederbeugen oder empören, und ihn entweder mit der Weltordnung oder mit den sittlichen Gesetzen entzweyen.

Es gehet aber aus der versuchten Vereininigung der ethischen und der physischen Ansicht des Krieges zuerst das Resultat hervor, daß das

Menschengeschlecht die Schuld des in allen Jahrhunderten erneuerten Krieges nicht trage, und dennoch die Volksführer, welche um egoistischer Zwecke willen die Nationen zu den Waffen riefen, gerechter Tadel treffe. Hält man einzig die ethische Ansicht fest, betrachtet man den Krieg nur als das Werk menschlicher Willkühr, als das Werk des Wahnes und der Leidenschaft, so wird man durch das blutige Schauspiel der Weltgeschichte empört und mit Haß und Verachtung gegen ein Geschlecht erfüllt, welches seit dem Anbeginnen der Dinge nicht aufgehört hat, gegen sich selbst zu wüthen. Das Menschengeschlecht erscheinet dann in einem Zustande solcher Entartung und Erniedrigung, daß man sich nicht freuen kann, ihm anzugehören, und wenn man den Fürsten, welche den Krieg beschlossen, zürnt, so verachtet man die Völker, die sich ihnen, entweder theilend ihre Leidenschaften, oder die Ruthe des Treibers mehr als Unrecht und die Gefahr des Kampfes fürchtend, oder betrogen und verführt zu sündigem Beginnen, zu Werkzeugen ihrer blutigen Thaten hingaben, und kaum kann man dann die Völker bemitleiden, wenn sie gegen einander ge-

stossen und schonunglos zerschmettert werden. Geht man aber einzig von der physischen Ansicht des Krieges aus und erblickt in den Kämpfen der Völker nur das Walten eines Schicksales, welches sie mit unwiderstehlicher Gewalt gegen einander treibt, so hört alles sittliche Urtheil auf, so hat es keinen Sinn, wenn man einen Krieg einen gerechten und einen andern einen ungerechten nennet, und kein Tadel kann dann den Eroberer und den blutgierigen Würger treffen. Erfolgt alles nach nothwendigen Gesetzen, ist Entschluß und That nicht des Menschen Werk, sondern die Folge nothwendig bestimmender Gründe, die ihm bloß durch eine nothwendige Selbsttäuschung als sein Werk erscheint, so ist auch der Eroberer und der Würger nur das willenlose Werkzeug der verborgenen, die menschlichen Dinge beherrschenden Macht, so ist sein Entschluß und seine That nicht weniger als das Leuchten des Blitzes oder das Aufbrausen des Meeres die Wirkung der Naturkraft, und wenn die Menschen Vorwurf und Tadel auf ihn häufen, so entspringt ihr Urtheil aus eben der in der Einrichtung ihres Wesens gegründeten Täu-

schung, in welcher sie die Aeußerungen ihrer durch die Naturnothwendigkeit bestimmten Kraft für freye That und willkührlichen Entschluß halten. Durch das Resultat der ethischen Betrachtung des Krieges wird der Mensch empört, durch das der physischen wird er niedergebeugt und mit den sittlichen Gesetzen entzweyt, die ihn, was Menschen beginnen, als That und Entschluß, als Wirkung der Freyheit zu betrachten nöthigen. Nur aus der Vereinigung beider Ansichten gehet ein befriedigendes Resultat hervor, nur wenn man annimmt, daß der Krieg eine nothwendige, aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung sey, daß er zwar aus der Reihe der Erscheinungen nicht entfernt, aber dennoch in einzelnen Fällen willkührlich begonnen und vermieden werden könne, nur dann kann man behaupten, daß das Menschengeschlecht die Schuld des Krieges nicht trage und doch die Volksführer, welche um egoistischer Zwecke willen die Völker zu den Waffen riefen, gerechter Tadel treffe. Ist es Gesetz der Natur, daß die Völker, wenn sie eine Zeitlang friedlich neben einander gewohnt haben, aufstehen und kämpfend einander begegnen, wen

kann es dann befremden, daß sie dem Gesetze der Natur gehorchen und das Nothwendige nicht zu wenden vermögen? Liegen in den unabänderlichen Verhältnissen der Völker Ursachen unvermeidlicher Entzweyung, wer kann ihnen zürnen, daß sie das Unabänderliche nicht ändern, und beschließen und beginnen, was das Verhältniß gebieterisch fordert? Ist der Krieg eine nothwendige Welterscheinung, so fällt die Schuld desselben nicht auf das Menschengeschlecht zurück, und das unabläßig erneuerte Trauerspiel der Völkerkämpfe kann das Gemüth nur mit Wehmuth und Schmerz, nicht mit Menschenhaß und Menschenverachtung erfüllen. Bleibt aber dem Menschen in dem Systeme der durch nothwendige Gesetze bestimmten Kräfte, die den Wechsel des Krieges und des Friedens wirken, ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet, so daß Kriege willkührlich vermieden und beschlossen werden können, so hört das Verhalten der Völker und ihrer Führer gegen einander nicht auf ein Gegenstand moralischer Beurtheilung zu seyn, so trift den Urheber ungerechter Kriege gerechter Tadel, und nicht auf eine nothwendige Selbsttäuschung,

nein, auf das, was dem Menschen das Gewisseste ist in seiner Erkenntniß, auf die ewigen Gesetzen des Rechtes gründet sich der Fluch, den die Welt über den Eroberer ausspricht. So macht es dem Menschen die Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht möglich, sein Geschlecht von der Schuld des Krieges frey zu sprechen, und doch das Verhalten der Völker und ihrer Führer nach moralischen Grundsätzen zu beurtheilen.

Ein zweytes gleichwichtiges Resultat, welches aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht fließt, ist, daß die Uebel des Krieges ein von dem Loose des Menschengeschlechtes untrennbares Geschick sind, daß aber die Menschen dennoch sie zu wenden und zu mindern vermögen. Wird der Krieg nach der ethischen Ansicht als zufällig betrachtet, so erscheinen auch die Uebel, welche er über die Welt bringt, als zufällig, als Wirkungen der menschlichen Willkühr. Nichts aber empört bey dem Anblicke der Uebel mehr, als der Gedanke, daß sie vermieden werden und die Menschen sie endigen könnten, sobald sie nur wollten, und nichts ist schmerzlicher,

als sich als das Spiel fremder Willkühr, als das Opfer menschlicher Thorheiten und Leidenschaften betrachten zu müßen. Wird aber der Krieg nach der physischen Ansicht für nothwendig erklärt, so erscheint jeder Versuch, die Uebel desselben zu wenden und zu mindern, als vergeblich, denn wo die Nothwendigkeit waltet, vermag der Mensch nichts zu ändern. Auch hier führt allein die Vereinigung der ethischen und der physischen Ansicht zu einem befriedigenden Resultate, und nur wenn man von ihr ausgeht, kann man die Menschen auf der einen Seite über die Uebel des Krieges beruhigen, und sie doch auf der andern Seite zu der Abwendung und Minderung derselben ermahnen. Ist es die Folge der unabänderlichen Einrichtung der Natur, daß Krieg in der Welt ist, so muß das ihn begleitende Uebel als ein untrennbar mit dem Loose der Menschheit verbundenes Geschick betrachtet werden, und schon in dem Gedanken liegt etwas Beruhigendes, daß das Uebel aus der Einrichtung der Welt komme und uns vermöge unsers Zusammenhanges mit der Ordnung der Dinge treffe, in welche unsere Existenz verwebt und verschlun=

gen ist. Erblickt der Mensch hinter den streitenden und verderbenden Heeren das Walten des Schicksals, so betrachtet er die Kämpfe der Völker, wie den zerstörenden Streit der Elemente, mit Fassung und Ruhe, unterwirft sich dem Unglücke, das ihn ereilt, mit Ergebung, und erhebt sich zu dem Gedanken, daß, so wie alles Uebel, das von der Natur kommt, so auch das den Krieg begleitende Verderben nur auf seinem beschränkten Standpuncte als Uebel erscheine. So bleibt der Trost in seiner Kraft, der aus dem Gedanken der Unvermeidlichkeit des Uebels entspringt. Und doch kann man, wenn mit der physischen die ethische Ansicht des Krieges vereiniget wird, die Menschen auffordern, die ihn begleitenden Uebel zu wenden und zu mindern. Denn ist dem Menschen in dem Systeme der durch nothwendige Gesetze bestimmten Kräfte, die den Wechsel des Krieges und des Friedens wirken, ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet, so kann man die Nothwendigkeit des Krieges und des ihn begleitenden Uebels anerkennen, und doch, ohne sich selbst zu widersprechen, fordern, daß die Menschen trachten sollen, den Krieg zu vermei-

den, und, wo sie das nicht vermögen, die Uebel desselben zu mindern. Sind die Menschen nicht blinde Werkzeuge einer alle ihre Schritte bestimmenden Nothwendigkeit, bleibt, wenn sie den Beschluß des unabwendbaren Schicksals vollbringen, doch die Art und Weise der Ausführung ihrer Willkühr überlassen, so ist es nicht vergebens, den kriegenden Völkern unablässig den Grundsatz vorzuhalten, daß der Feind dem Feinde nicht mehr Uebel zufügen dürfe, als der Zweck des Krieges, als der Zweck, die verletzten oder bedroheten Rechte zu sichern, unumgänglich erfordert, so ist der Tadel, der den grausamen Feldherrn und den raubsüchtigen Krieger trift, gerecht, und die Hoffnung, daß die Völker bey fortschreitender Bildung die Kriege mit mehr Menschlichkeit führen werden, keine eitle Erwartung. Die Geschichte lehrt, daß der Krieg in verschiedenen Zeiten auf sehr verschiedene Weise geführt und das ihn begleitende Uebel bald vermehrt bald vermindert worden sey. Die Kriege barbarischer Horden sind Vertilgungskriege (bella internecina); der wüthende racheathmende Sieger mordet auch den wehrlosen Feind, macht die Weiber

und Kinder des Besiegten zu Sclaven, und zerstört alles, was er nicht mit sich nehmen oder im Augenblicke benutzen kann. Auch gilt dem Barbaren jedes Mittel gleich, er verschmäht den Meuchelmord nicht und das Gift, wenn er nur seinen Zweck erreicht, und überfällt den Nachbar ohne ihm den Krieg anzukündigen und auch nur einen Vorwand für sein Beginnen zu suchen. In Vergleich mit den Kriegen der Barbaren sind die von den Griechen und Römern geführten Kriege menschlich zu nennen. Denn die Griechen und die Römer mordeten die Gefangenen nicht und begnügten sich, sie zu Sclaven zu machen, verwüsteten in der Regel die Länder der Besiegten nicht, sondern verwandelten sie in Provinzen, welche sie mit ihrem Reiche vereinigten, verschmäheten den Meuchelmord *), und kündigten den Krieg förmlich an **). Dennoch zeigen

---

*) Es ist bekannt, wie Fabricius handelte, als ein Ueberläufer aus dem Heere des Pyrrhus sich erbot, diesen König zu ermorden.

**) Die zu diesem Geschäfte bestimmten Personen hießen feciales, und die Kenntniß der bey der Kriegsankün-

sich in der Kriegsgeschichte der Griechen und der Römer viele Thaten und Gewohnheiten, welche sich durch den Zweck des Krieges nicht rechtfertigen lassen. Beide Völker haben Vertilgungskriege geführt; die Griechen in der frühesten Zeit, wo sie noch als Halbbarbaren erscheinen, gegen Troja, und in der letzten Zeit gegen die Phocenser, die Römer gegen Carthago und Judäa, und da ein Volk nie befugt ist, ein Strafrecht gegen ein anderes auszuüben und dasselbe zu vertilgen, so bleiben diese Vertilgungskriege ein ewiger Vorwurf für diese Völker. Auch die Sitte, die Gefangenen zu Sclaven zu machen, war ein Rest der Barbarey, die Beraubung und Plünderung der eroberten Länder, welche die Römer sich erlaubten, namentlich die Wegführung der griechischen Kunstwerke nach Rom, läßt durch den Zweck des Krieges sich nicht rechtfertigen, und der römische Senat handelte unmenschlich, als er, wie Livius erzählt *), beschloß, die siebzig

---

digung zu beobachtenden Gebräuche machte einen Theil des öffentlichen Rechtes (ius feciale) aus.

*) Lib. XLV, cap. 34.

Städte in Epirus, die zu dem Perseus abgefallen waren, der Plünderung preis zu geben und den Soldaten zu gestatten, die Bewohner derselben als Sclaven fortzuführen. In Vergleich mit den Kriegen der alten Welt sind die Kriege des neuen Europa menschlich zu nennen. Ein eigentlicher Vertilgungskrieg ist in der neuen Zeit gar nicht geführt worden, und offenbar zeugt es von den Fortschritten der Civilisation, daß es allgemeine Sitte der europäischen Völker ward, die Gefangenen nach dem Ende des Krieges ihrem Vaterlande wiederzugeben, indeß die Barbaresken bis auf den heutigen Tag ihre Gefangenen zu Sclaven machen, das Privateigenthum zu schonen, nur des dem Feinde zur Fortsetzung des Krieges dienenden Staatseigenthums sich zu bemächtigen, an anderm öffentlichen Eigenthume aber, z. B. an Kunstwerken, sich nicht zu vergreifen, Meuchelmord und Vergiftung sich nicht zu erlauben, und auf den Gebrauch gewisser Waffen Verzicht zu leisten *). Seit der fran-

---

*) S. von Martens Précis du droit des gens moderne de l'Europe fondé sur les traités et l'usage.

zösischen Revolution aber machte man wieder Rückschritte zur Barbarey. Zwar sind die schrecklichen Beschlüße des Nationalconventes *), daß alle Gefangene gemordet werden sollten, nicht vollzogen worden; allein solche Beraubungen der Länder und solche Plünderungen der Städte, als die französischen Befehlshaber sich und ihren Soldaten gestatteten, hatte man sich längst nicht mehr erlaubt. Die verbündeten Mächte dagegen haben den Krieg gegen Frankreich wieder geführt wie es civilisirten Völkern ziemt, und, obgleich auch in den Kriegsgebräuchen des neuen Europa noch manches übrig bleibt, was sich durch den

---

(Göttingen 1801. 2te Aufl.) p. 405 – 406. Viele halten dafür, auch der Gebrauch der Kettenkugeln sey durch einen stillschweigenden Vertrag der europäischen Völker abgeschafft worden. Gotthard Christoph Müller in seiner Militärischen Encyklopädie (Göttingen 1796.) aber bemerkt S. 115., diese Kugeln wären bloß darum außer Gebrauch gekommen, weil sie nicht die Wirkung thäten, welche man sich von ihnen versprochen habe.

*) Es sind dieß die Decrete vom 26sten May 1794. und vom 11ten August 1794. S. von Martens Recueil des traités. Tom. VI. p. 750 – 751.

Zweck des Krieges nicht rechtfertigen läßt *), so sind doch keine weitern Rückschritte zu der rohen Sitte uncultivirter Völker zu fürchten. So lehrt die Geschichte, daß die Kriege auf verschiedene Weise geführt worden sind und bestätiget das aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht hergeleitete Resultat, daß, obgleich der Krieg eine nothwendige Welterscheinung sey, dennoch die Menschen die ihn begleitenden Uebel zu wenden und zu mindern vermögen.

Gleich wichtig ist eine dritte, aus der Vereinigung dieser beiden Ansichten des Krieges hervorgehende Folgerung, daß es ein

---

*) Hierher rechne ich vornehmlich die barbarische Sitte, die Todten, auch wohl die Verwundeten auszuplündern, und die Kaperey. Bloß Preußen und die Nordamerikanischen Freystaaten setzten in dem im J. 1785. geschlossenen Handelstractate fest, daß sie im Falle des Krieges keine Kaperbriefe ertheilen wollten; allein das Beyspiel dieser Mächte ist ohne Nachahmung geblieben. Auch werden die Gefangenen nicht immer so behandelt, wie man wehrlosen Feinden begegnen sollte, welche überdieß oft entweder bloß unglückliche Werkzeuge fremder Willkühr waren oder durch ihre Tapferkeit auch auf die Achtung der Sieger gerechte Ansprüche haben.

vergebliches und schwärmerisches Beginnen sey, einen ewigen Frieden stiften zu wollen, und daß doch die Menschen viele Ursachen des Krieges zu entfernen und Verhältnisse, die einen verlängerten Friedensstand sichern, zu gründen vermögen. Die aus der ethischen Ansicht des Krieges hervorgehende Idee des ewigen Friedens muß bey dem, der nicht dieser Ansicht die physische entgegenhält, Erwartung werden, und die Folge einer solchen überschwenglichen Erwartung ist, daß er mit chimärischen Planen sich trägt und vergebens strebt und ringt, daß er in den Augen derer, die in ihren Urtheilen von den Weltverhältnissen ausgehen, als ein gutmüthiger Schwärmer, wie St. Pierre, erscheint, und daß er den Menschen zürnt, wenn sie in seine wohlgemeinten Entwürfe nicht eingehen wollen, und mit Haß und Verachtung gegen sein Geschlecht erfüllt wird. Auf der andern Seite aber wird, wer nur die physische Ansicht des Krieges gefaßt hat, gleichgültig gegen alle Versuche den Zustand des Menschengeschlechtes zu verbessern, die ihm als ein thörichtes Anstreben gegen das Nothwendige und Unabänderliche erscheinen, und er hält es für unmöglich,

Ursachen der Kriege zu entfernen und Verhältnisse, welche einen verlängerten Friedensstand sichern, zu gründen. Nur die Vereinigung der ethischen und der physischen Ansicht kann den Menschen gegen die überschwengliche Erwartung eines ewigen Friedens und die aus schwärmerischen Hoffnungen entspringenden nachtheiligen Folgen verwahren, und ihm doch Muth geben, dahin zu wirken, daß Ursachen der Kriege entfernt und Verhältnisse gegründet werden, welche einen dauerndern Friedensstand erwarten lassen. Denn erkennt man den Krieg, von der physischen Ansicht geleitet, als eine nothwendige Welterscheinung an, so kann man einen ewigen Frieden nicht hoffen und wird dann weder mit chimärischen Planen sich tragen, noch den Fürsten und Staatsmännern zürnen, daß sie das Unmögliche nicht realisiren und den einen Schwärmer nennen, der ihnen ansinnet gegen unabänderliche Verhältnisse anzukämpfen. Ist man aber, geleitet von der ethischen Ansicht, überzeugt, daß dem Menschen in dem Systeme der durch nothwendige Gesetze bestimmten Naturkräfte ein Kreis freyer Thätigkeit geöffnet sey, und daß daher, so unmöglich

es auch sey den Krieg aus der Reihe der Erscheinungen zu entfernen, doch Kriege vermieden werden können, so wird durch das Resultat der physischen Ansicht das Streben, die Ursachen der Kriege zu mindern und den Frieden sichernde Verhältnisse herbeyzuführen, nicht gelähmt, und den Fürsten und Staatsmännern der Muth nicht benommen, nach einem höhern Ziele, als bis jetzt die Politik erreicht hat, zu ringen. Es werden aber Ursachen der Kriege entfernt zuerst durch die Civilisation; denn indem ein Volk Ackerbau und Künste üben lernt, und an ein regelmäßiges Leben sich gewöhnt, findet es hinreichende Mittel der Subsistenz, gewinnet es den Boden der Heimath lieb und fühlt sich glücklich im Genusse der erworbenen Güter, so daß alle die Ursachen der Kriege hinwegfallen, welche rohe Horden zu Wanderungen und Raubzügen in die Länder der Nachbarn bewegen. Es werden Ursachen der Kriege entfernt durch billige und bestimmte Verträge, durch die Beobachtung der natürlichen Grenzen der Länder und durch weise Beachtung der Verschiedenheit der

Völker *). Es werden Ursachen der Kriege entfernt durch die Vervollkommnung der innern Verfassung der Staaten, namentlich durch die Einführung einer durch die Volksrepräsentation beschränkten Monarchie, durch ein festbestimmtes

---

*) Die Geschichte ist voll von Verträgen, namentlich von Friedensschlüßen, welche den Keim neuer Zwiste und Kriege in sich trugen. Selten hatten die Sieger Mäßigung genug, nur Billiges zu fordern, meist schrieben sie den Besiegten unerträgliche Bedingungen vor und berechtigten sie dadurch, den Vertrag, sobald es nur die Umstände erlaubten, zu brechen. Konnten die Carthaginenser die ihnen von den Römern abgedrungenen Verträge halten? Kann man es tadeln, daß Preußen den Tilsiter und Oesterreich den Preßburger Frieden brach, sobald ein günstiger Ausgang des erneuerten Krieges sich erwarten ließ? — Kein Verhältniß, welches sich nicht auf das Gesetz der Natur gründet, kann dauern, die menschliche Willkühr vermag nicht den Kampf mit der Natur zu bestehen. Auch der mächtigste Arm kann Länder, welche die Natur durch Gebirge und Meere, und Völker, welche sie durch Sitte und Sprache geschieden hat, nicht ewig zusammenhalten, alle widernatürliche Verhältnisse der Völker werden die Ursache von Kriegen, und darum muß die Politik bey ihren Arrangements, wenn sie Ursachen der Kriege entfernen will, vor allem die natürlichen Grenzen der Länder und die Gleichheit und Verschiedenheit der Völker beachten.

Erbfolgerecht, und durch ein auf rechtliche Principe gegründetes Verhältniß der den Staatskörper bildenden Stände *). Es werden Ur-

*) Die Staatsverfassung, durch welche die meisten Ursachen der Kriege entfernt werden, ist unstreitig eine durch Volksrepräsentation beschränkte Monarchie. In allen Republiken herrschte Partheygeist, alle Republiken sind früher oder später durch innere Kriege, die schrecklichsten von allen, zerrissen worden, und Roms Beyspiel beweist, daß auch Republiken erobernde Staaten seyn können. In der Monarchie fallen die aus den Reibungen der Partheyen entspringenden Ursachen der Kriege hinweg, und ist sie eine beschränkte, so kann der Ehrgeiz und die Eroberungssucht des Monarchen gezügelt und verhütet werden, daß er nicht Kriege, welche dem Interesse der Nation fremd sind, beginne. Es muß aber die Monarchie kein Wahl-, sondern ein Erbreich seyn; denn die Geschichte Pohlens und des deutschen Reiches beweist, daß ein Wahlreich stete Unruhen bedrohen. Und je fester das Erbrecht bestimmt ist, desto seltener kann der Regentenwechsel Kriege veranlassen. Im Mittelalter, wo dieses Recht unbestimmt war, brachen fast nach dem Tode jedes Regenten Unruhen aus, und die Geschichte dieser Zeiten ist voll von Kriegen der Brüder, die sich über das väterliche Erbe nicht vergleichen konnten. Dem neuen Europa sind durch die Einführung eines festbestimmten, durch die auswärtigen Mächte garantirten Erbrechtes viele Kriege erspart worden. Wenn durch ein festbestimmtes Erbfolgerecht den aus den Zwisten der Regentenfamilie

sachen der Kriege vor allem entfernt durch die Beförderung der Aufklärung und der sittlichen Bildung; denn, wie im Privatleben die Menschen um so seltener in Streit gerathen und um so leichter sich vergleichen, je einsichtsvoller, gerechter und billiger sie sind, so werden auch die Fürsten und die Volksführer, je weiser sie sind, um so seltener sich entzweyen und um so leichter durch gütlichen Vergleich ihre Zwiste endigen.

---

entspringenden Kriegen begegnet wird, so ist ein auf rechtliche Grundsätze gebauetes Verhältniß der den Staat bildenden Stände das sicherste Verwahrungsmittel gegen die Kriege, welche, ob sie gleich die herrschende Parthey stets Empörung nannte, doch oft ein gerechtes Ankämpfen gegen unerträgliche Bedrückung waren. Die Spartaner hatten mit ihren Heloten, die Römer mit ihren Sclaven gefährliche Kriege zu bestehen, mehr als einmal haben in alten und neuen Zeiten bedrängte Landleute Unruhen erregt, und einem Theile der Neger in der neuen Welt wenigstens ist die Zeit gekommen, das Joch der Sclaverey abzuwerfen. Jeder Staat, in welchem es einen bedrückten Stand gibt, trägt den Keim innerer Kriege in sich; früher oder später kommt die Zeit, wo die Bedrückten zu dem Gefühle ihrer Freyheit erwachen, und, durch die Umstände begünstiget, die ihnen vorenthaltenen Rechte mit Ungestüm zurückfordern.

Auch können Verhältnisse, welche einen längern Friedensstand erhalten, gegründet werden. Die von den Völkern der alten und der neuen Welt geschlossenen Bünde sind nicht völlig fruchtlos gewesen, und bey der vielseitigen und engen Berührung der Völker des neuen Europa und bey den unläugbaren Fortschritten der Civilisation seit den drey letzten Jahrhunderten scheint die Gründung eines europäischen Völkerbundes, welcher zwar nicht den ewigen Frieden herbeyführen, aber doch den Friedensstand verlängern und vielen Kriegen wehren könnte, nicht unmöglich zu seyn. Das alles erkennet der an, der von der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht des Krieges ausgeht, und freut sich jedes Bemühens, welches mittelbar oder unmittelbar die Verminderung der Ursachen des Krieges bezweckt. Allein der überschwenglichen Erwartung eines ewigens Friedens giebt er sich nicht hin, ringt nicht vergebens das Unabwendbare zu wenden, und tadelt die Menschen nicht, weil sie das Unerreichbare nicht zu erreichen vermögen.

Endlich ergiebt sich aus der Vereinigung der ethischen und der physischen Ansicht des Krieges

das Resultat, daß die Ethik eine unbedingte Friedensliebe nicht fordern dürfe, die Politik aber bey der Wahl zwischen Krieg und Frieden ethischen Grundsätzen folgen könne und solle. Ist der Krieg keine nothwendige Welterscheinung, so dürften allerdings die Moralisten, welche, wie die Kirchenväter der ersten Jahrhunderte, die Mennoniten und Quäker, eine unbedingte Friedensliebe fordern und in allen Fällen jede Theilnahme am Kriege untersagen, consequenter verfahren, als die Sittenlehrer, welche unter der Setzung gewisser Umstände den Krieg und den Kriegsdienst für erlaubt erklären. Denn kann der Krieg aus der Welt entfernt werden, so scheint der Pflicht, an seinem Theile beyzutragen, daß das Blutvergießen und die rohe Gewaltthätigkeit aufhöre, jede andere Pflicht nachzustehen, und es würde dann die Sittenlehre dadurch auf diesen Zweck hinarbeiten müßen, daß sie jeden von der Theilnahme am Kriege abmahnete. Gegen den ewigen Frieden wäre selbst der Untergang eines Volkes nur ein kleines Uebel, und es könnte daher auch das drängendste Verhältniß kein hinreichender Grund für den Sittenlehrer

seyn, das Gebot der absoluten Friedensliebe einzuschränken, weil nur, indem die Menschen immer allgemeiner die Gültigkeit dieses Gebotes einsehen lernten und der Aufforderung zu den Waffen mit beharrlicher Festigkeit widerstrebten, endlich der ewige und allgemeine Friede kommen könnte. Nur dann, dünkt mich, wenn der Krieg als eine nothwendige Welterscheinung erkannt wird, kann die Unstatthaftigkeit einer absoluten Mißbilligung desselben genügend dargethan werden. Denn nur unter dieser Voraussetzung erscheint die unbedingte Friedensliebe als Entzweyung mit unabänderlichen Weltverhältnissen, nur wenn der Krieg nothwendig ist, läßt sich mit Bestimmtheit behaupten, daß es Fälle geben müße, wo er rechtmäßig sey und ohne moralisches Bedenken beschlossen und geführt werden könne. Gesetzt aber, es ließe sich auch dann, wenn der Krieg für ein vermeidliches Uebel erklärt wird, die Rechtmäßigkeit des Vertheidigungskrieges darthun, bündiger kann doch die Unstatthaftigkeit der Forderung einer unbedingten Friedensliebe nicht erwiesen werden, als durch das auf die physische Ansicht gegründete Urtheil,

daß der Krieg eine nothwendige Welterscheinung sey. Denn erkennt man ihn als eine durch die unwiderstehliche Gewalt des Schicksals herbeygeführte Veränderung, so erscheinet die Forderung einer unbedingten Friedensliebe als excentrisch, und da es der Zweck der Moral nicht seyn kann, den Menschen mit der Weltordnung zu entzweyen und ihn zu fruchtlosem Kampfe gegen das unabwendbare Schicksal anzumahnen, sondern sein Verhalten innerhalb der Verhältnisse, welche sein Leben und Wirken umfangen, zu leiten, so muß sie zugestehen, daß es erlaubte Kriege gebe und die Menschen lehren, anstatt ihnen eine unbedingte, zu ihrem und ihres Volkes Verderben gereichende Friedensliebe anzusinnen, daß sie nur aus rechtlichen Gründen den Krieg beginnen und auch gegen den Feind die Pflichten der Menschlichkeit üben sollen. So werden durch das aus der physischen Betrachtung des Krieges hervorgehende Resultat die Ansprüche der Politik mit den Forderungen der Moral ausgeglichen und die, die Nothwendigkeit des Krieges anerkennende Moral kann sich, ohne zu der Dienerin der Politik sich zu erniedrigen, auf eine

dem Staatszwecke angemessene Weise über den Krieg und den Kriegsdienst erklären. Wird aber der Krieg auf der andern Seite nur aus dem physischen und nicht zugleich aus dem ethischen Gesichtspuncte betrachtet, so wird die Politik völlig unabhängig von der Moral, so gibt es keine die Wahl zwischen Krieg und Frieden bestimmenden Grundsätze und alles Urtheil über rechtmäßige und unrechtmäßige Kriege muß dann für leeres Geschwätz erklärt werden, so ist die Kriegslust, die den Krieg um sein selbst willen sucht, gerechtfertiget, so hat man keine Gründe, ruhm- und eroberungssüchtige Fürsten von ihren verderblichen Unternehmungen abzumahnen. Was könnte man ohne die ethischen Gründe, welche den Krieg in seiner Verwerflichkeit darstellen, einem Brennus und Attila, was könnte man den kriegslustigen Kämpfern erwiedern, welche den Kampf suchen, weil der Kampf sie ergözzet *), wenn sie sagten: es ist Gesetz der Natur, daß ihre Kräfte einander widerstreiten und

*) Periculorum propter ipsa avidi, wie Tacitus sagt.

befehden, wir folgen ihrer Weisung, wenn wir zum Kampfe ausziehen, uns ergötzt es, die Kraft zu üben und unsern Muth in tapfern Thaten zu bewähren, dem Starken gehören die Güter der Erde (omnia sunt validiorum), rauben wir doch nicht versteckt und hinterlistig, sondern bieten unsern Nachbarn den offenen Kampf an, das Schwerd mag zwischen uns und ihnen entscheiden? Wird der Krieg nur als Naturerscheinung und nicht zugleich als ein menschliches Beginnen betrachtet, so ist es unmöglich, der entweder aus Rohheit und Wildheit (θηριοτης) oder aus Ruhmsucht und Ehrgeiz entspringenden Kriegslust entgegen zu wirken, so ist kein Fürst für das leichtsinnig vergossene Blut seiner Unterthanen verantwortlich, so kann auch den verderblichsten Eroberer, und hätte er seinen Leidenschaften Millionen Menschen aufgeopfert und wäre er durch alle Länder der Erde verheerend gezogen, kein Tadel treffen. Daher muß mit der physischen die ethische Ansicht verbunden werden und nur wenn man den Krieg, zwar als eine nothwendige Welterscheinung anerkennt, aber auch als ein menschliches Beginnen betrachtet, bleiben die

Grundsätze der Moral gültig, so daß sie von der Politik fordern kann, sie solle sich bey der Wahl zwischen Krieg und Frieden nur durch Rechtsgründe bestimmen lassen. Nur die Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht macht eine Versöhnung der Moral und der Politik möglich, so daß die Moral ihre Rechte geltend machen kann ohne den Staatszweck zu hindern, die Politik dagegen die Forderungen der Moral erfüllen und, ohne sich mit ihr zu entzweyen, den Krieg beschließen kann. Es erfüllt aber, wie bemerkt ward, die Politik dann die Forderungen der Ethik, wenn sie nur durch Rechtsgründe, nur durch den Zweck, einen den ungestörten Besitz der Volksrechte sichernden Frieden zu erringen *), zur Wahl des Krieges sich bestimmen läßt; denn

*) So giebt schon Cicero den Zweck rechtmäßiger Kriege sehr richtig an, wenn er De Off. L. I. c. 11. sagt: Quae suscipienda quidem bella sunt, ut sine injuria in pace vivatur. Die die Wahl des Krieges bestimmenden Rechtsgründe werden in den Schulen causae justificae genannt (bey Livius heißen sie tituli) und sind von den causis suasoriis, d. h. von den auf der Wahrscheinlichkeit des glücklichen Erfolges beruhenden Bestimmungsgründen zu unterscheiden.

alle Kriege, welche nicht diesen Zweck haben, sind entweder moralisch verwerflich oder müßen für Unternehmungen erklärt werden, welche man gar nicht nach moralischen Principen beurtheilen kann *). Die ethischen Zwecke sind, wie oben

---

*) Das ist der Fall mit den Kriegen, welche die Noth hervorbringt oder die Gewalt erzwingt. Eine Völkerschaft, welche, unbekannt mit dem Ackerbaue und den Künsten der Industrie, bey steigender Population in dem Landstriche, den sie seither mit ihren Heerden durchzog, nicht mehr hinreichende Mittel des Unterhaltes findet, hat allerdings kein Recht, in ein benachbartes, von einem andern Volke schon occupirtes Land einzudringen und sich über die fruchtbarern, einem frühern Eigenthümer gehörenden Weiden auszubreiten. Sie hat aber auch keine Pflicht, der Gefahr des Unterganges sich preis zu geben, um nur ein anderes Volk nicht zu verletzen und es zu der Theilung der ihr unentbehrlichen Güter zu nöthigen. Die Noth treibt eine solche Völkerschaft mit unaufhaltbarer Gewalt gegen benachbarte Völker, und der von ihr begonnene Krieg kann eben so wenig nach ethischen Grundsätzen beurtheilt werden, als der vielbesprochene Streit zwischen zwey Menschen, die sich im Schiffbruche auf ein Bret gerettet haben. Wo die Noth gebieterisch waltet, folgt der Mensch nur den Naturtrieben, und wo er nicht nach sittlichen Motiven handelt, kann auch sein Verhalten nicht nach sittlichen Grundsätzen beurtheilt werden. Eben so verhält es sich mit den Hülfskriegen,

ausführlicher gezeigt ward, durch die äußern Zwecke bedingt, so wie daher die Individuen befugt und in vielen Fällen verpflichtet sind, sich die äußern Güter zu erhalten, ohne welche die sittliche Kraft sich nicht äußern, der güte Wille seine Zwecke nicht realisiren kann, so sind auch die Völker befugt und in vielen Fällen verpflichtet, diese äußern Güter sich zu sichern. Wie daher die Individuen auf äußere Güter Rechte haben, eben so haben auch die Völker Rechte auf Selbstständigkeit, Freyheit, Ehre und Eigenthum, und die Ethik, welche die Abhängigkeit ihrer Zwecke von den äußern Zwecken anerkennt, muß es daher den Völkern nicht nur gestatten, sondern es ihnen auch zur Pflicht machen, sich diese Rechte zu sichern, und, wenn es auf andere Weise nicht geschehen kann, mit gewaffneter Hand zu behaupten. Für rechtmäßig erklärt

---

zu denen oft kleine Völker, welche zwischen großen Mächten in der Mitte liegen, gezwungen werden. Die erzwungenen Beschlüße der Regierungen solcher Völker können gar nicht nach ethischen Grundsätzen beurtheilt werden, weil nur die freye That ein Gegenstand ethischer Beurtheilung seyn kann.

sie daher den für die Selbstständigkeit, d. h. für die Unabhängigkeit von der Macht und dem Einflusse fremder Regenten und Staaten geführten Krieg, sey es nun daß durch denselben entweder die Gefahr der gänzlichen Unterjochung gewendet, oder der Verletzung der aus dem Charakter der Selbstständigkeit fließenden Souverainitätsrechte gewehret werde *). Für rechtmäßig

*) Darum erklärte die Stimme der ganzen Welt den gegen Napoleon geführten Krieg für rechtmäßig. Denn, wenn es auch sein Plan nicht war, die europäischen Völker nach und nach dem französischen Reiche einzuverleiben und sie demnach im eigentlichen Sinne zu unterjochen (obgleich sehr glaublich ist, daß er, hätte er länger geherrscht, die Grenzen seiner Monarchie im Westen bis an den Ebro und im Norden bis an die Elbe, vielleicht bis an die Oder vorgerückt haben würde), so forderte er doch alle dadurch zum Kriege heraus, daß er die ihnen als unabhängigen und selbstständigen Gesellschaften zustehenden Rechte nicht achtete, indem er den Deutschen seine Gesetze, den Spaniern einen König aufdrang und allen Völkern des festen Landes ansann, den Handelsverkehr mit den Engländern, denen er den Continent verschließen wollte, aufzuheben. Denn die Völker haben das unbestreitbare Recht, ihre Gesetze sich selbst zu geben, ihre Fürsten sich selbst zu wählen, und nach eigenem Gutdünken Handelsverbindungen zu knüpfen und aufzulösen.

erklärt sie den für die Freyheit, d. h. für die einem Volke im Verhältnisse zu der Regierung zustehenden, entweder natürlichen oder durch Wahlcapitulationen stipulirten, Rechte geführeten Krieg, so selten auch die Fälle eintreten, wo einem Volke zu einem Empörungskriege, welcher unvermeidlich Bürgerkrieg wird, zu rathen ist *).

---

*) Ein solcher rechtmäßiger Empörungskrieg war z. B. der Kampf der Niederländer gegen Philipp von Spanien. Denn indem Philipp durch die zur Aufrechthaltung des Katholicismus und zur Ausrottung der protestantischen Lehre getroffenen gewaltsamen Maaßregeln die heiligsten Rechte, die Gewissensrechte der Niederländer antastete und durch die Einführung Spanischer Truppen, auch auf andere Weise, ihre constitutionellen Rechte verletzte, berechtigte er sie, Gewalt mit Gewalt zurück zu treiben, und man kann Oranien nicht tadeln, daß er, obgleich Philipp sein rechtmäßiger Beherrscher war, doch gegen ihn auftrat und seine gemißhandelten Landsleute ihre Rechte vertheidigen lehrte. Die meisten Empörungskriege aber sind durch herrsch- oder rachsüchtige Parthey gänger veranlaßt worden, und auch Oranien (das muß man dem Strada zugestehen) war nicht frey von persönlichem Interesse. Und da dergleichen Kriege stets Bürgerkriege werden, die schrecklichsten wegen der Erbitterung, mit welcher sie geführt werden, und die verderblichsten, weil sie die Kraft des Volkes theilen und

Für rechtmäßig erklärt sie die für die Behauptung der verletzten Nationalehre *) und der

---

die Einmischung fremder Mächte veranlassen, so kann der Fall, wo einem Volke zu einem Empörungskriege zu rathen ist, höchst selten eintreten. In der Regel handelt ein Volk weiser, wenn es die widerrechtlichen Eingriffe des Regenten duldet und die Wiederherstellung seiner Rechte lieber von einem Regentenwechsel erwartet, als durch ein Unternehmen zu erzwingen sucht, welches auch bey dem glücklichsten Erfolge unsägliches Elend über das Vaterland bringt und oft seines Zweckes gänzlich verfehlt, indem nicht selten an die Stelle des gestürzten Regenten ein eben so despotischer Herrscher tritt. Das muß man die Völker lehren, um sie von dem Verderblichsten, was nur ein Volk beginnen kann, von Empörung und Bürgerkriege abzumahnen. Allein verschweigen darf man es auch nicht, daß die Völker Rechte haben und nicht in allen Fällen alles zu ertragen verpflichtet sind.

*) Eine solche Verletzung der Nationalehre würde z. B. die Beschimpfung der Gesandten seyn, weil die ihnen zugefügte Schmach auf den Fürsten und das Volk, deren Repräsentanten sie sind, selbst zurückfällt. Die verweigerte Genugthuung für eine solche Beleidigung würde das Recht zu einem Kriege begründen. So wenig der Privatmann, eben so wenig kann eine Regierung bey der Verletzung ihrer und ihres Volkes Ehre gleichgültig bleiben, weil, wer sich beschimpfen läßt, Schwäche und feigen Sinn verräth und den Uebermüthigen zu neuen Beeinträchtigungen einladet.

gekränkten Eigenthumsrechte *) geführeten Kriege, und, so wie sie dem Volke im Falle unerträglicher Bedrückung ein Recht zum Empörungskriege zugesteht, so erkennt sie auch auf der andern Seite an, daß der Regent befugt sey, die seine Rechte verletzenden Empörer durch Waffengewalt zu unterdrücken. Und da die Völker in vielen Fällen ihre Existenz auf's Spiel setzen würden, wenn sie die wirklich erfolgte

---

*) Diese Rechte beziehen sich nicht bloß auf den Besitz von Ländern, sondern auch auf die Benutzung der Ströme und der Meere. Je wichtiger für industriöse und handeltreibende Völker die freye Schiffarth ist, desto weniger läßt sich ihr Befugniß, das Recht derselben durch Waffengewalt zu erzwingen, bezweifeln. An Strömen und vom Lande umschlossenen Meeren z. B. am Sunde, an den beiden Belten, am Aegeischen Meere, haben einzelne Völker Eigenthumsrechte. Der Ocean aber ist das Eigenthum aller Völker, die ihn beschiffen wollen, und muß es bleiben, theils weil kein Volk den Besitz desselben zu behaupten vermag, theils weil es unvernünftig ist, auf eine Sache, welche zu allgemeinem Gebrauche hinreicht, sich ein ausschließendes Recht anzumaaßen. Wenn daher ein Volk andere Völker an der freyen Beschiffung des Oceans hindert, so übt es einen von kaufmännischem Neide erzeugten Despotismus aus und giebt ihnen durch diese Rechtsverletzung ein Befugniß zum Kriege.

Verletzung ihrer Rechte abwarten wollten, so muß die Ethik zugestehen, daß auch durch Bedrohung ein Recht zum Kriege begründet werde *). Läßt sich die Politik durch diese Grundsätze bey der Wahl zwischen Krieg und Frieden leiten, so daß sie nur dann den Krieg beschließt, wenn es die Sicherung verletzter oder bedroheter Volksrechte gilt, so handelt sie den moralischen Gesetzen gemäß, und fordert die Ethik keine unbedingte Friedensliebe, sondern lehrt sie, daß es rechtmäßige Kriege gebe, so erklärt sie sich auf eine mit dem Staatszwecke vereinbare Weise über den Krieg und Kriegsdienst. Nur dann aber, wenn man von der Vereinigung der ethischen und der physischen Ansicht ausgeht, kann man zu einem, den Widerstreit zwischen der Ethik und der Politik ausgleichenden Resultate gelangen, da im Gegentheil die einseitige Betrachtung des Krieges aus dem ethischen Ge-

*) Das lehren auch Kant in den Metaphysischen Anfangsgründen der Rechtslehre S. 250. und von Martens in dem Precis du droit des gens moderne de l'Europe p. 387.

sichtspuncte zu einer unbedingten oder doch zu einer solchen Liebe des Friedens und Mißbilligung des Krieges führt, welche den kriegerischen Geist der Völker auslöscht und ihre Kraft lähmt *),

---

*) Das ließe sich durch eine Menge Beyspiele aus den Schriften der Moralisten belegen. Besonders hat es in Deutschland viele Friedensprediger gegeben, welche gewiß sehr nachtheilig auf den Geist der Nation gewirkt haben. Ein solcher war schon Erasmus. Denn wenn er in der Querela Pacis undique gentium ejectae profligataeque Opp. Tom. IV. p. 486 -- 501. unter andern sagt: Belli causae statim praecidendae sunt. Ad quaedam connivendum, comitas comitatem invitabit. Nonnunquam emenda pax. Ea si ratione subduxeris, quid bellum fuerit exhausturum et quot cives ab exitio serves, parvo emta videbitur etiamsi magno emeris, quando, praeter civium tuorum sanguinem, plus erat impendendum. Conspirent omnes adversus bellum, in hoc latrent omnes. Pacem publice privatimque efferant, inculcent. Tum si minus possint efficere, ne bello decernatur, ne probent, ne intersint, ne rei vel tam sceleratae vel certe tam suspectae, ipsis auctoribus, honos habeatur. Satis sit in bello caesis in profano sepulcrum dari. so giebt er offenbar Rathschläge, welche zu feiger Hingebung und zur Verletzung der ersten Bürgerpflichten führen. Die Moral tadle den Krieg und wehre den Leidenschaften, die ihn entzünden; sie lehre aber auch, daß es Fälle giebt, wo er Recht und Pflicht ist und die Geduld und Nachgiebigkeit Feigheit und die Friedensliebe Verrath an dem Vaterlande wird.

die einseitige Betrachtung dieser Erscheinung aus dem physischen Gesichtspuncte aber in dem Resultate endiget, daß, was den Menschen Wahl zwischen Krieg und Frieden dünkt, bloß ein durch unabwendbare Verhältnisse bestimmter Wechsel dieser Zustände sey.

Nur die Vereiniguug der ethischen und der physischen Ansicht des Krieges leitet den Menschen zu Resultaten, welche ihn weder mit den sittlichen Gesetzen noch mit der Weltordnung entzweyen. Und hierin liegt ein gewichtvoller Beweis für die Gültigkeit des Urtheiles, durch welches er für eine nothwendige, aber durch freye Wesen gewirkte Welterscheinung erklärt wird, so unbegreiflich auch immer das Verhältniß der Naturnothwendigkeit und der Freyheit und so unbestimmbar die Grenze bleibt, wo die Wirksamkeit der einen Causalität aufhört und die der andern beginnt. Außer den logischen Regeln, die aber nur auf die Form, nicht auf den Inhalt der Gedanken sich beziehen, hat der Mensch keine anderen Criterien der Wahrheit, als die ihm in dem Bewußtseyn gegebenen sittlichen Gesetze und das durch die Erfahrung

erkannte Verhältniß zu der Welt, und darum ist er genöthiget, was ihn auf eine den sittlichen Gesetzen und seiner Stellung in der Welt gemäße Weise urtheilen und handeln lehrt, als Wahrheit zu ergreifen.

Siebentes Kapitel.

Betrachtung des Krieges in seinem Zusammenhange mit der Bildung des Menschengeschlechtes und dem Leben der Völker.

Die aus der Vereinigung der ethischen und physischen Ansicht des Krieges hervorgehenden Resultate verwahren zwar das Gemüth gegen den Haß und die Verachtung des Menschengeschlechtes, und wirken, indem sie das ihn begleitende Uebel als ein von den menschlichen Dingen untrennbares Loos betrachten lehren, die Resignation, welche aus dem Gedanken der Unvermeidlichkeit des Uebels entspringt. Allein die Trauer über dieses Loos des Menschengeschlechtes können sie nicht zerstreuen; ernst und streng erscheint immer das Schicksal, das den menschenwürgenden und länderzerstörenden Krieg, zum

ewigen Schrecken der Völker, gleichsam auf die Erde gebannt hat, und das Ungeheuer, wenn es auch eine Zeitlang schlief und ruhete, immer wieder weckt, daß es furchtbar von neuem sich aufrichtet und verderbend durch die Länder geht. Nur dann erst gewinnt das Schicksal, das den Krieg untrennbar in die menschlichen Dinge verwebte, eine mildere Gestalt, wenn man wohlthätige Wirkungen dieser in der unabänderlichen Einrichtung der Welt gegründeten Veränderung bemerkt und sie als die Bedingung der Bildung, welche das Menschengeschlecht im Laufe der Zeiten erreicht hat, und als ein nothwendiges Glied in der Reihefolge der Zustände anerkennt, die das Leben der Völker wechselnd durchläuft. Darum muß der Krieg in seinem Zusammenhange sowohl mit dem Zustande und der Bildung des Menschengeschlechtes überhaupt, als auch mit dem Leben der Völker betrachtet werden, und wenn aus dieser Betrachtung hervorgeht, theils daß er es war, der das Menschengeschlecht über die Erde ausbreitete, die Staaten gründete, die geistige Kraft weckte und vielfältig übte, die moralische Kraft anregte, die Cultur

von einem Volke zu dem andern fortpflanzte, und alle große den Zustand des Menschengeschlechtes veränderende Begebenheiten entweder veranlaßte oder ausführte und vollendete, theils daß durch ihn die Liebe zu dem Vaterlande mächtig in den Völkern angeregt, Energie und muthiger Sinn ihnen erhalten und wiedergegeben, und ihr Nationalgefühl geweckt und erhöhet ward, so ahnet man Zwecke in dem ewigen Wechsel des Krieges und des Friedens und blickt beruhigter auf das Schicksal, welches das Menschengeschlecht diesem Wechsel unterworfen hat.

Zwar reicht die Geschichte bis zu den frühesten Zeiten unsers Geschlechtes nicht hinauf und weiß uns weder das Land, das die Wiege desselben war, zu nennen, noch zu berichten, wie die Familien zu Stämmen und die Stämme zu Völkern erwuchsen, und wenn und bey welcher Veranlassung Familien oder Völkerschaften sich trenneten, die Heimath verließen und nach nahen und fernen Landen wanderten. Wenn wir aber von dem, was oftmals in spätern Zeiten geschah, auf die frühesten Zeiten zurückschließen, Länder bevölkert sehen, die jedes Reizes erman=

geln und ihren Bewohnern kaum einen kärglichen Unterhalt gewähren, und Völker, deren Verwandtschaft die Aehnlichkeit ihrer Sprachen verräth, in weit von einander entfernten Gegenden finden; so können wir mit Wahrscheinlichkeit annehmen, daß die Ausbreitung des Menschengeschlechtes über unsern Planeten vornehmlich durch den Krieg erfolgt sey. Die Familien, von denen das Menschengeschlecht ausging, (denn daß das ganze Geschlecht von einem oder von einigen Urpaaren abstamme, macht theils das in allen Anstalten der Natur wahrnehmbare Gesetz der Sparsamkeit, theils die Geschichte wahrscheinlich, welche uns eine allmählige Bevölkerung des Erdplaneten bemerken lehrt), wurden im Laufe der Zeiten Stämme und Völkerschaften; das Land reichte nicht hin die größere Menschenmenge und die zahlreichern Heerden zu ernähren; kein Stamm wollte dem andern weichen, denn jedem war seine Heimath theuer, jeder wollte seine Heerden auf eben den Flächen weiden, wo die Väter die ihrigen geweidet hatten. Da erzeugete der Mangel den Krieg, und der Krieg zwang den schwächern Stamm dem stärkern zu

weichen, in das fremde Land zu wandern und sich in einem noch unbewohneten Erdstriche niederzulassen. Oft entzweyete auch ein Stamm sich in sich selbst, daß, wie die Schwärme aus dem Bienenkorbe, so Colonieen von ihm ausgingen und neue Wohnungen sich suchten. Waren die Länder, in welche die Ausgewanderten einzogen, schon von Menschen besetzt, so drängten sie die Bewohner dieser Länder, welche wieder auf andere Völker stießen, und so trieb und drängte ein Volk das andere, so ward durch den Krieg die Erde bevölkert. Der Krieg nur konnte die Menschen nöthigen, das Land ihrer Heimath zu verlassen, nur besiegte und vertriebene Völkerschaften konnten sich entschließen, aus Ländern, wo die Natur in reicher Fülle ihre Gaben austheilt, zu wandern und entweder über Steppen und Sandwüsten sich auszubreiten oder hinauf zu ziehen nach den unwirthbaren Ländern des rauhen Norden. So hat der Krieg die Erde bevölkert, so hat er, ob er auch Millionen erschlug, doch die Summe des Lebens vermehrt, und, ob er auch weit umher die Länder verheerte, doch den Anbau der Erde befördert, so

hat er bewirkt, daß auf der ganzen Fläche des Erdplaneten Menschen wohnen und ihres Daseyns sich freuen; denn der Mensch climatisirt sich in jedem Himmelsstriche und der Grönländer wohnt eben so glücklich auf seinen Eisfeldern wie der Bewohner des Süden auf seinen ewig grünen Auen, und liebt die eigene Weise seines Daseyns und verlangt nicht nach den unbekannten Gütern fremder Zonen. Das aber ist nicht als eine zufällige, sondern als eine von der Natur beabsichtigte Wirkung des Krieges zu betrachten. Denn da die Natur den Leib des Menschen so organisirt hat, daß er unter allen Himmelsstrichen, unter den Polen wie unter der Linie, auszudauern vermag, und dem Menschen in allen Theilen der Erde Mittel der Erhaltung bereitet sind (selbst das Eismeer ist mit Robben und Walrossen bevölkert, selbst die Eisgebirge des äußersten Norden bewohnet das von kärglichem Moose lebende Rennthier, das den Nordländer nährt, kleidet und willig ihm dient, und in jedem Jahre führt das Meer Treibholz aus unbekannter Ferne an die Küsten, deren starrer Boden keinen Baum und keine Pflanze trägt),

so nehmen wir an, es sey der Wille der Natur, daß das Menschengeschlecht über die ganze Oberfläche der Erde sich ausbreite, damit die reichste Fülle des Lebens in der vielfältigsten Gestaltung vorhanden sey. Und da wir bemerken, daß der Krieg diesen Willen der Natur vollzogen und die Ausbreitung des Menschengeschlechtes über die Erde bewirkt hat, so sind wir berechtiget, ihn für ein dem Zwecke der Natur dienendes Mittel zu erklären. „Indem die Natur, sagt hierüber Kant übereinstimmend mit dieser Ansicht *), indem die Natur dafür gesorgt hat, daß Menschen allerwärts auf Erden leben können, hat sie zugleich despotisch gewollt, daß sie allerwärts leben sollen, wenn gleich wider ihre Neigung, und selbst ohne daß dieses Sollen zugleich einen Pflichtbegriff voraussetzte, der sie hierzu vermittelst eines moralischen Gesetzes verbände, sondern sie hat zu diesem Zwecke zu gelangen den Krieg gewählt. Wir sehen nehmlich Völker, die an der Einheit ihrer Sprache die

*) Zum ewigen Frieden S. 55 — 57.

Einheit ihrer Abstammung sichtbar machen, wie die Samojeden am Eismeer einerseits und ein Volk von ähnlicher Sprache zweyhundert Meilen davon entfernt im Altaischen Gebirge andererseits, wozwischen sich ein anderes, nehmlich Mongolisches berittenes und hierdurch kriegerisches Volk gedrängt und so jenen Theil ihres Stammes weit von diesem in die unwirthbarsten Eisgegenden gedrängt hat, wo sie gewiß nicht aus eigener Neigung sich hin verbreitet hätten; eben so die Finnen in der nördlichsten Gegend von Europa, Lappen genannt, von den jetzt eben so weit entfernten, aber der Sprache nach mit ihnen verwandten Unjaren, durch dazwischen eingedrungene Gothische und Sarmatische Völker getrennet; und was kann wohl anderes die Eskimoes (vielleicht uralte Europäische Abentheurer, ein von allen Amerikanern unterschiedenes Geschlecht) im Norden und die Pescherås im Süden von Amerika, bis zum Feuerlande hingetrieben haben, als der Krieg, dessen sich die Natur bedient, die Erde allerwärts zu bevölkern."

Indem der Krieg die Erde bevölkerte, ent-

stand durch ihn ferner ein Institut, welches, ob es gleich die Quelle vieles Uebels geworden ist, doch als die Bedingung eines sichern und gesetzmäßigen Zustandes und der Entwickelung des höheren Lebens betrachtet werden muß. Durch den Krieg nehmlich ward der Staat gegründet. Zwar reicht die Geschichte nicht bis zu den Zeiten, in denen die ersten Staaten entstanden, hinauf; dennoch läßt sich mit mehr als Wahrscheinlichkeit annehmen, daß, in den meisten Fällen wenigstens, die durch gemeinschaftliche Abstammung vereinigten Familien erst durch den Krieg zu einer durch Gesetz und Herrschaft dauernd zusammen gehaltenen Gesellschaft verbunden wurden. Auch in den ohne taktische Kunst geführeten Kriegen kann ohne Ordnung und Uebereinstimmung kein Unternehmen gelingen, auch in diesen Kriegen mußten die Menschen die Unentbehrlichkeit von Führern erkennen, welche die Heereshaufen ordnen, die Massen vertheilen, zum Angriffe rufen und die Fliehenden sammeln konnten. So geschah es, daß die frey und gesetzlos lebenden Stammverwandten, wenn sie zu gemeinschaftlichem Kampfe auszogen, Männer

von Muth und Kraft zu Heerführern wählten, und die Noth lehrete die unabhängigen Menschen die Beschränkung ihrer natürlichen Freyheit tragen. Dergleichen Heerführer behielten dann auch nach dem Kriege ein auf ihr Verdienst und auf die Gewohnheit des Gehorchens gegründetes Ansehen, so daß man sie auszeichnete, ihren Rath hörte und seine Zwiste ihrer Entscheidung unterwarf. So wurden die Heerführer Könige, welche bald, was man ihnen anfangs freywillig zugestanden hatte, als wohlerworbenes Recht behaupteten, so entstand Herrschaft und Unterwerfung, Gesetz und gesetzliche Ordnung, so wurden durch den Krieg, welcher Menschen zum Widerstande gegen Menschen vereinigte und sie einem fremden Willen gehorchen lehrete, Staaten gegründet. Viel Elend zwar und viel Verderben ist durch den Staat und durch die Cultur, die erst durch ihn möglich ward, über das Menschengeschlecht gekommen, der Despotismus des Herrschers, der Hochmuth der Vornehmen, Knechtschaft und bittere Armuth, Verstellung, Schmeicheley und erschlaffende Ueppigkeit, ein Heer von Leiden und Lastern, die dem rohen

Söhne der Natur fremd waren. Um einen hohen Preis haben die Menschen die Wohlthaten, die sie dem Staate verdanken, erkauft. Dennoch darf man es nicht mit Rousseau beklagen, daß sie in die bürgerliche Gesellschaft zusammengetreten und aus dem Stande der Rohheit in den Stand der Cultur übergegangen sind. Denn offenbar ist der Staat der Stifter des Friedens und der Erzieher des Menschengeschlechts. Mit dem bürgerlichen Vereine erst endiget der Zustand unablässiger Befehdung, in welchem sich die gesetzlos nebeneinander lebenden Familien befinden; mit dem bürgerlichen Vereine erst wird Sicherheit der Person und des Eigenthums möglich; durch die Gesetzgebung, ohne welche kein Staat seyn kann, werden die sittlichen Ideen entwickelt und dadurch erst lernt der Mensch Menschenrechte achten, daß er sie von dem Staate achten und schützen sieht; in den vielfachen Verhältnissen der bürgerlichen Gesellschaft wird die Kraft des menschlichen Geistes vielfach geübt und gebildet; nur durch die Vereinigung vieler durch einen Willen gelenkter Kräfte werden große, die Summe der menschlichen Kenntniß mehrende

nstalten und Unternehmungen möglich, und nur dann erst, wenn unter der Begünstigung bürgerlicher Verhältnisse Einzelne von der Sorge für das physische Bedürfniß befreyt werden, kann das höhere Leben sich entfalten, kann die Kunst und die Wissenschaft entstehen. Der Staat ist die Bedingung der sittlichen und geistigen Cultur, zu welcher der Mensch darum von der Natur bestimmt seyn muß, weil sie ihm die Fähigkeit zu dieser Bildung verliehen hat, und daher ist der Krieg, der Gründer der Staaten, ein Glied in der Reihe der die Bildung des Menschengeschlechtes fördernden Veränderungen, ein von der Natur selbst zu der Erreichung ihres Zweckes gewähltes Mittel.

So wie durch den Staat, den er gründete, so ward der Krieg auch durch sich selbst, durch die drängenden Verhältnisse, welche er herbeyführte, und durch die Leidenschaften, welche er aufregte, ein Beförderungsmittel der Cultur. Die Noth allein und die Leidenschaft kann den rohen Sohn der Natur aus der trägen Ruhe, in welcher er seine Tage verträumt, wecken, nur die Noth und die Leidenschaft kann ihn zu ange-

strengter Kraftäußerung bestimmen. Der Krieg ist beides, ein Zustand der Noth und ein Zustand aufgeregter Leidenschaft, und wird, indem er die Streitenden mächtig spornt, auf Mittel des Angriffes und der Vertheidigung zu sinnen und sie bisher noch unbenutzte Naturproducte brauchen und deren Kräfte berechnen lehrt, der Wecker der menschlichen Kraft und der Erfinder vieler Werkzeuge und Künste, welche dann in veränderter Gestalt auch in die Geschäfte des Friedens eingeführt werden und beytragen, den gesellschaftlichen Zustand zu verbessern. Die meisten Erfindungen zwar verlieren sich in dem Dunkel einer frühen, der Geschichte unzugänglichen Zeit; allein auch ohne ihr ausdrückliches Zeugniß läßt sich doch aus den Werkzeugen, welche der Krieg nöthig machte, schließen, daß durch ihn viele Erfindungen und viele von den Kenntnissen, die wir unter dem Namen der angewandten Mathematik begreifen, entweder entstanden sind oder vervollkommt und erweitert wurden. Wahrscheinlich war es der Krieg, der den Gebrauch des Eisens, ohne welchen es keinen Ackerbau gäbe und keine Schiffarth und folglich

das Menschengeschlecht nicht geworden wäre, was es ist, viele Völker wenigstens lehrete, denn noch gibt es Völkerschaften, welche Speere führen und Pfeile mit eisernen Spitzen, aber den Pflugschaar noch nicht brauchen und die Sichel. Die Kriegswerkzeuge der Griechen und der Römer, namentlich ihre Balisten und Catapulten, waren kunstreiche, mit feiner mathematischer Berechnung verfertigte Maschinen, und durch die Erfindung und Vervollkommnung solcher Waffen so wie durch die Taktik, welche die Griechen erfanden und die Römer vervollkommneten, ward die Summe der menschlichen Kenntnisse gemehret. So wie die neuere Kriegskunst durch die Fortschritte der Mathematik gewann, so wirkte sie gegenseitig auf die Vervollkommnung vieler Wissenschaften zurück, und wir selbst waren Zeugen, wie durch den Krieg, dessen glücklicher Erfolg oft durch die beschleunigte Communication zwischen den Heeren und der Heere mit der Regierung befördert wird, eine neue Kunst, die Fernschreibekunst (Telegraph) entstand.

Nicht bloß aber die intellectuelle, auch die moralische Kraft ist durch den Krieg angeregt

worden, so wilde Leidenschaften er auch entflammt, so schreckliche Thaten er auch die Menschen gelehrt hat. Denn durch den Krieg erst lernten die Menschen für eine gemeinschaftliche Sache handeln, durch den Krieg erst ward das Verlangen nach Ruhm geweckt, durch den Krieg erst wurden Menschen der Gegenstand der Bewunderung und Achtung. Der Krieg drohete den durch Abstammung verwandten und in Nachbarschaft lebenden Familien die erste gemeinschaftliche Gefahr, der Krieg vereinigte sie zu dem ersten gemeinschaftlichen Unternehmen, und alle, die sich zu gemeinschaftlichen Zwecken verbunden hatten, mußten die Sache der Verbundenen als ihre eigene betrachten. So ward durch den Krieg der erste Keim der Vaterlandsliebe und der patriotischen Tugenden entwickelt. Die Vollbringer tapferer Thaten, welche die ihrem Stamme drohende Gefahr wendeten, wurden als Männer der Kraft und des Muthes und als Wohlthäter ihrer Völkerschaft geachtet, gepriesen und ausgezeichnet, andere begehreten das gleiche Lob und die gleiche Achtung ihrer Volksgenossen, und so ward durch den Krieg das Verlangen

nach Ehre und Ruhm in der menschlichen Brust geweckt. Das Erwachen dieses Verlangens aber ist ein merklicher Fortschritt in der Bildung; denn Ehre und Ruhm ist ein ideelles Gut, und wer begehrt, was weder das physische Bedürfniß stillt noch die Sinne reizt, hat schon über das thierische Leben sich erhoben. Indem der Mensch ein solches Gut durch Schmerz und Gefahr erkauft, siegt die Idee über den Trieb und es erwacht das Bewußtseyn seiner Freyheit und sittlichen Kraft. Und nicht bloß in denen, die den Ruhm errangen, auch in denen, die ihn darbrachten, ward das höhere Leben angeregt; denn in der Bewunderung rühmlicher Thaten gehet dem Menschen der Sinn für das Hohe und Edle auf, und die Achtung, die der Mensch gegen den Menschen hegt, ist ein veredelndes Gefühl. In den Helden und durch die Helden erwachten, wenn nicht sittliche, doch den sittlichen verwandte Gefühle, und die Bewunderung dieser Männer der Stärke und des aufopfernden Muthes mußte um so mehr auf die Völker wirken, da der Glanz ihrer Thaten um so heller leuchtete, je weiter sie in das Dunkel der Vergangenheit zurücktraten.

Ist gleich das Verlangen nach Ruhm kein sittliches Motiv und die Bewunderung tapferer Thaten keine Achtung sittlicher Hoheit und Würde, so erheben sich doch die Menschen weit über den Zustand thierischer Rohheit und nähern sich dem sittlichen Handeln und Fühlen, wenn sie den Ruhm begehren und die Vollbringer rühmlicher Thaten bewundern lernen; und beides hat der Krieg sie gelehrt. Es muß aber der Einfluß dieser Bewunderung der Helden auf die Bildung des Menschengeschlechtes um so höher angeschlagen werden, da sie die Schöpferin der Poesie und der Geschichte ward. Der Ruhm der in den Sagen der Völker fortlebenden Helden war es, was ihre ersten Dichter, was die Homere und Ossiane begeisterte, und das Verlangen, das Andenken ihrer Thaten auf die Nachwelt zu bringen, schuf nach der Erfindung der Schrift die Geschichte. Und so bewirkte der Krieg, welcher in einem Geschlechte die Rohheit und Wildheit mehrete, daß in den nachfolgenden Generationen die Künste entstanden, welche die Sitten mild und die Menschen menschlich machen.

Auf solche Weise trug der Krieg bey, daß die Menschen aus dem Zustande der Rohheit, in welchem ursprünglich alle Völker sich befanden, heraustraten und durch Uebung der geistigen und sittlichen Kraft, hier früher und dort später, in den Stand der Cultur übergingen. Zwar haben dazu auch der Kampf mit der Natur, das häusliche Verhältniß, der Zufall, welcher oft unbekannte Kräfte der Körper kennen lehrte, der friedliche Verkehr mit den Nachbarn und andere Ursachen gewirkt; unläugbar aber gehört auch der Krieg in die Reihe dieser Ursachen, unläugbar ist auch durch ihn die menschliche Kraft vielfältig geweckt und geübt worden. Und nicht bloß an der Entstehung der Cultur unter einzelnen Völkern, sondern auch an der Fortpflanzung derselben von einer Nation zu der andern und folglich an der Vermehrung der in der Welt vorhandenen Summe geistiger und sittlicher Bildung hat der Krieg unläugbar großen Antheil gehabt. Die Kriege sind Reisen der Völker und oft tauschen die Einheimischen und die Fremden ihre Kenntnisse und Sitten gegen einander um; bald ward der Sieger der Lehrer des Ueberwun=

denen, bald der Ueberwundene der Lehrer des Siegers; auch endigten viele Kriege in einem Frieden, der die Völker einander näher brachte, und oft gingen durch die Gefangenen, welche Jahre lang im fremden Lande verweilen mußten, Kenntnisse und Erfindungen eines Volkes zu dem andern über. So ward der Krieg ein Mittel des Austausches der Ideen und Kenntnisse, ein Mittel der Fortpflanzung der Cultur, und so lange die Völker isolirt von einander waren und nicht in so vielfachem mercantilischen, politischen und literärischen Verkehre standen wie die Nationen der neuen Zeit, wurden sie nur durch den Krieg einander genähert. Zwar ist es in den meisten Fällen unmöglich, was ein Volk selbst erdacht und erfunden hat, von dem, was es durch Tradition empfing, zu unterscheiden, meist erfolgt der wechselseitige Austausch der Kenntnisse und Sitten still und unbemerkt, und überdem bedeckt die früheſten Zeiten aller Völker, die Zeiten der Entstehung ihrer Cultur, ein undurchdringliches Dunkel. Dennoch lehrt die Geschichte, daß oft religiöse Ideen und Meinungen, Kunstfertigkeiten und Sitten, Gesetze und bürgerliche Einrichtun-

gen, wissenschaftliche und artistische Kenntnisse von einem Volke zu dem andern übergegangen sind, und durch viele Beyspiele läßt sich darthun, daß diese Fortpflanzung durch den Krieg vermittelt ward. So hatte der Krieg der Juden mit den Assyrern die Folge, daß eine Menge neuer Ideen (man pflegt sie unter dem Namen der orientalischen Philosophie zu begreifen) zu dem erstgenannten Volke überging, welche den Mosaismus wesentlich veränderten und den Hebraismus in den das Christenthum vorbereitenden Judaismus umwandelten. So bewirkten Alexanders Heereszüge nach dem Oriente, daß unter mehrern asiatischen Völkern mit der griechischen Sprache griechische Wissenschaft und Bildung eingeführt ward. So lernten erst auf dem Kampfplatze die Römer und die Germanen einander kennen, und der Seegen des Evangeliums ging mitten durch die kämpfenden Schaaren und der Krieg öffnete der Religion des Friedens neue Pfade. So kamen durch die Kreuzzüge viele Künste und Erfindungen des Morgenlandes in das Abendland herüber, und haben einst die in den letzten Jahrhunderten entdeckten Völker eine

Geschichte, so wird sie neben den Gräuelthaten der Europäer doch auch viele Kenntnisse und Erfindungen erwähnen, welche die erobernden Fremdlinge zu ihnen brachten.

Endlich lehrt die Geschichte, daß der Krieg alle große und folgereiche Weltbegebenheiten entweder veranlaßt oder ausgeführt und vollendet hat, so daß die in die Reihefolge der Ereignisse verwebten Kriege als die Bedingungen, wie jedes vergangenen, so auch des gegenwärtigen in frühern Begebenheiten gegründeten Zustandes des Menschengeschlechtes zu betrachten sind. Der Krieg hat die asiatischen Monarchieen, mit denen die beglaubigte Geschichte anfängt, gegründet, diese ersten großen Reiche, in denen, obgleich der Despotismus ihrer Beherrscher den menschlichen Geist beugte und drückte, doch die das äußere Leben verschönernde Cultur gedieh, und der Krieg war es, der eben diese Reiche, als ihre Zeit gekommen war, wieder zertrümmerte. Erst in den Kriegen mit den Persern wurden die Griechen der Ueberlegenheit eines freyen Volkes über die Miethlinge des Despoten sich lebendig bewußt, durch diese Kriege ward ihr

Nationalgefühl gehoben, ihre Vaterlandsliebe entzündet und das fröhliche und kräftige Leben angeregt, das in ihren Werken wie in ihren Thaten sich ausspricht; ohne diese Kriege wären die griechischen Freystaaten nie, was sie waren, geworden. Der Krieg hat die Juden in die Welt zerstreut und dadurch die Ausbreitung des Christenthums, Jahrhunderte vor der Erscheinung seines Stifters, vorbereitet. Der Krieg hat Rom gegründet und zur Weltbeherrscherin erhoben; der Krieg hat Rom gestürzt und auf seinen Trümmern die Reiche der germanischen Völker erbaut. Unter Kriegen und unter dem Einflusse ihrer nahen und fernen Folgen hat der Zustand des neuen Europa sich gebildet. Der Krieg nur konnte der Reformation ihre Dauer sichern, erst als Moritz Karl den fünften geschlagen hatte, ward der Religionsfriede, erst als Gustav Adolph gekämpft hatte, ward der westphälische Friede geschlossen. Der Krieg hat den Europäern die neue Welt unterworfen, der Krieg hat den Nordamerikanischen Freystaat gegründet, und der Krieg ist es, der in diesem Augenblicke im Süden Amerika's neue Staaten baut, so daß

künftig an die Stelle des europäischen Staatensystems ein Weltstaatensystem treten wird *). Nie hat sich der Zustand der Welt ohne den Krieg auf bemerkbare Weise verändert, alle grosse Weltbegebenheiten waren unmittelbare oder mittelbare Folgen des Krieges, ohne den Krieg hätte es kein Griechenland und keine griechische Bildung, kein Rom und keine römische Weltherrschaft, keine Völkerwanderung, keinen Welthandel, kein europäisches Staatensystem, keine bleibende Opposition zwischen Katholicismus und Protestantismus gegeben; innigst waren die Kriege

*) Diese Erwartung theile ich mit Heeren, welcher in der Vorrede zu seinem Handbuche der Geschichte des europäischen Staatensystems S. XII — XIV. sagt: „Das vollständige Gewebe der Geschichte durchblickt nur das Auge des Ewigen. Aber auch der bescheidene Forscher wird in der Vergangenheit neben der Auflösung des Bestandenen vielleicht auch zugleich die Aussicht zu einer größern und herrlichern Zukunft entdecken, wenn er statt des beschränkten europäischen Staatensystems der verflossenen Jahrhunderte, durch die Verbreitung europäischer Cultur über ferne Welttheile und die aufblühenden Anpflanzungen der Europäer jenseit des Oceans, die Elemente zu einem freyern und größern, sich bereits mit Macht erhebenden Weltstaatensysteme erblickt.

in das Gewebe der Weltbegebenheiten verschlungen, ohne sie wäre keiner der frühern Zustände des Menschengeschlechtes eingetreten, ohne sie wäre die gegenwärtige Ordnung der Dinge nicht gekommen; denn die Gegenwart ist in der Vergangenheit gegründet und hängt durch das Band der ursachlichen Verbindung, das eine Zeit an die andere knüpft, mit den Ereignissen der fernsten Jahrhunderte zusammen.

Zwar kann der Mensch nur einzelne Blätter in dem großen Buche der Weltgeschichte lesen; das ganze große Buch vom Anfange bis zum Ende aufzurollen und die Reihefolge der Ursachen und Wirkungen in ihrer unendlichen Fortpflanzung und labyrinthischen Verzweigung zu überschauen, ist ihm nicht vergönnt. Allein auch seine unvollständige Kenntniß der Weltgeschichte reicht hin, ihn zu der Einsicht zu führen, daß der Krieg mächtig auf die Bildung seines Geschlechtes eingewirkt habe und die Bedingung aller der Zustände gewesen sey, die es vom Anbeginnen bis auf diesen Tag durchlaufen hat. Gleichwie nun in diesem Einflusse des Krieges auf den Zustand und die Bildung des Menschen=

geschlechtes überhaupt, so offenbaren sich auch dann wohlthätige Wirkungen desselben, wenn man ihn in seinem Zusammenhange mit dem Seyn und Leben einzelner Völker betrachtet. Denn leicht läßt sich bey dieser Betrachtung bemerken, daß der Krieg die Liebe zum Vaterlande mächtig anregt und nährt, den Völkern Energie und muthigen Sinn erhält und wiedergibt, und ihr Nationalgefühl weckt und erhöhet. Auch diese Wirkungen verdienen, daß sie besonders erwogen und weiter erörtert werden.

In solchen Staaten vornehmlich, deren Verfassung dem Volke keinen Antheil an den öffentlichen Angelegenheiten gestattet, in Staaten, wo es keine Comitien und Parlamente gibt, wird in dem Genusse eines langen Friedens die patriotische Gesinnung geschwächt und verdunkelt. Es mangelt solchen Völkern die Gelegenheit, sich als Volk zu fühlen und sich in der Opposition gegen andere Völker zu denken, das Haus wird die Welt aller ihrer Bürger, und in den auf Erwerb und häusliches Glück gerichteten Bestrebungen werden sie sich nicht leicht der Banden, die sie an das Vaterland knüpfen, klar und

lebendig bewußt. Allmählig wird man des gesicherten Besitzes und der regelmässigen Staatsverwaltung so gewohnt, daß man das Glück eines gesetzlichen Zustandes kaum empfindet, und was für das Allgemeine geleistet werden muß, als lästige Bürde betrachtet. Wie den Menschen in andern Fällen erst die Gefahr des Verlustes den ganzen Werth der Güter, gegen welche ihn ein ungestöhrter Besitz gleichgültig machte, empfinden lehrt, so wird einem Volke erst dann das Glück seines selbstständigen bürgerlichen Vereines fühlbar, wenn ihn der Krieg zu zerstören droht. Erst dann wenn der Feind auf den Grenzen steht und die Gefahr der Unterjochung herannaht, erst dann fühlen die Völker, daß Vaterland und Vaterlandsliebe keine leeren Namen sind. Und geschieht es vollends daß ein Volk in die Gewalt fremder Herrscher geräth, den Uebermuth der Sieger tragen, fremden Gesetzen gehorchen, fremde Sitten nachahmen, eine fremde Sprache lernen und seinen Charakter verläugnen muß, wie wünscht es sich dann zurück nach der alten Ordnung der Dinge, wie verlangt es dann wieder ein Volk zu seyn! Nur durch gemein-

schaftliche Anstrengungen aber kann ein bedrohtes Volk die Gefahr wenden und ein unterjochtes seine Freyheit wieder erringen; der für das Nationalinteresse geführete Krieg vereiniget alle Volkesgenossen zu einem gemeinschaftlichen Streben und indem er sie einen Zweck wollen, gleiche Opfer bringen und gleiche Gefahren theilen lehrt, weckt er in allen das lebendige Bewußtseyn, daß sie ein Volk sind und einem Vaterlande angehören. Zu der Zeit eines solchen Krieges will der Pflüger was der König will, die Bewohner der Hütten und der Paläste vereinigen sich in einer Schaar, der Gedanke des Vaterlandes verschlingt die kleinlichen Bestrebungen des Egoismus und er allein erfüllt jedes edle Gemüth. So regt ein solcher Krieg die patriotische Gesinnung mächtig an. Und nicht genug, daß er sie anregt, er nährt sie auch indem er eine langfortlebende Erinnerung kostbarer Opfer und tapferer Thaten in dem Volke zurückläßt. Das Vaterland wird seinen Bürgern um so theurer, je mehr sie für dasselbe geduldet, gekämpft und geblutet haben, es erscheint um so würdiger und heiliger je Größeres für seine

Rettung geschah, und in der Erinnerung an die Väter und Brüder, welche für seine Sache fielen, knüpft es sich inniger an die Herzen seiner Söhne. Die patriotische Gesinnung aber ist gleichsam das Mark des Staatskörpers, ein Staat, den nicht der Gemeingeist belebt, sondern nur ein künstlicher Mechanismus zusammenhält, gleicht einem welkenden Leibe, der den Keim naher Auflösung in sich trägt; nur da ist ein fröhliches und kräftiges Leben, wo die patriotische Gesinnung die Gemüther durchdringt. Ist es nun wahr, daß der Krieg diese Gesinnung, wenn sie zu ersterben beginnt, wieder belebt und ihr Nahrung gibt und neue Stärke, so erhellt, daß er mit dem Seyn und Leben der Völker innigst zusammenhänge und mit den Frieden wechseln müße, wenn die Staaten als kräftige und lebensvolle Körper bestehen sollen.

Mit der Liebe zum Vaterlande pflegt in Völkern, welche eines langen Friedens genießen, auch die Energie und der Muth zu vergehen, welche allein gegen innere und äußere Bedrükkung sie zu verwahren vermögen. Die alten Geschichtschreiber nennen Völker, welche lange in

Frieden lebten, erschlafft und verweichlichet *), und leicht läßt sich erklären, wie ein langer Friedensstand Erschlaffung und Weichlichkeit zur Folge habe. Nur im Gebrauche wird der Mensch seiner Kraft sich bewußt; je länger daher ein Volk in thatenloser Ruhe lebt, desto mehr muß es das Vertrauen zu sich selbst verlieren. Der Friede gewährt gesicherten Besitz des Eigenthums, freundlichen Lebensgenuß, Bequemlichkeit und Ruhe, je länger sich die Menschen im ungestöhrten Besitze dieser Güter befinden, desto mehr gewöhnen sie sich, nur ein ruhiges und genußreiches Leben als eine wünschenswerthe Existenz sich zu denken und was Ungemach, Unruhe und Entbehrung droht, als das größte Uebel zu fürchten. Bey dem wohlhabenden Theile des Volkes wird eine Menge kleiner Bequemlichkeiten und täglicher Genüße in die Gewohnheit des Lebens eingeführt, dadurch entsteht Weichlichkeit, Scheu der Unlust

*) Otio desides nennt sie Tacitus. Segnitia cum otio intravit, sagt er, wenn er Zeiten einer durch langen Frieden entstandenen Erschlaffung schildert.

und Beschwerde, und nichts dünkt dem Weichlichen schrecklicher, als die Beschwerden des Kriegsdienstes tragen und seiner gewohnten Bequemlichkeiten entbehren zu müßen. Auch erlischt allmählig in einem langen Frieden das Andenken an die tapfern Thaten der Vorfahren, daß sich das Volk auch nicht einmal in der Erinnerung mehr zu dem Bewußtseyn seiner Kraft erhebt. So aber vergeht ihm die Kraft und der Muth, so erzeugt sich die Feigheit, die bey äußerem und innerem Drucke nur zu klagen weiß, mit schimpflicher Geduld Erniedrigung trägt, und willig die eine Hälfte ihres Besitzes hingibt um nur der andern in Ruhe genießen zu können. Nur der Krieg, der die Völker zu dem Bewußtseyn ihrer Kraft führt, Entbehrung auferlegt und Anstrengung fordert und Tausende in ein rauhes Leben hinausführt, wo sie der Weichlichkeit sich entwöhnen, nur der Krieg kann den Völkern Energie und Muth erhalten und wiedergeben, daß sie äußerer und innerer Freyheit fähig und würdig werden und größeres Uebel fürchten, als Verlust und Entbehrung. Ein ewiger Krieg, sagt Hume, würde die Menschen in Raubthiere, ein ewiger

Friede würde sie in Lastthiere verwandeln; und das ist ein wahrer, auf tiefe Betrachtung des Seyns und Lebens der Völker gegründeter Spruch. Wie der Schmerz und die Anstrengung in das physische Leben der Individuen, so ist der Krieg, die schmerzliche Anspannung der Volkskraft, darum in das Leben der Völker verflochten, damit ihm seine Kraft und Frische erhalten werde.

Die gemeinschaftliche Folge des Bewußtseyns der Kraft und der patriotischen Gesinnung ist ein lebendiges Nationalgefühl, welches den Charakter des Volkes hebt und veredelt und es mächtig spornt, nach allem zu trachten, was der Ruhm und Stolz der Völker seyn kann. Auch dieses Nationalgefühl wird durch den Krieg geweckt und genährt. Denn der Krieg führet die Völker aus ihrer Dunkelheit hervor, stellt sie auf den großen Schauplatz der Weltgeschichte und lehrt sie ihre Kraft mit der Kraft anderer Völker messen; und wenn sie dann siegreich oder doch unbesiegt von diesem Schauplatze abtreten, so muß sie ein erhöhetes Nationalgefühl in den rühmlich erkämpften Frieden begleiten. Die

Männer ferner, welchen der Krieg Gelegenheit gab, die überlegene Kraft ihres Geistes und die Stärke ihres Charakters zu offenbaren und durch große und folgereiche Thaten Bewunderung zu erwerben, werden als die Repräsentanten der Nation betrachtet und verehrt; und in dem Anschauen dieser Heroen erhebt sich der Geist des Volkes, weil jeder ihren Ruhm zu theilen und in dem Glanze, der von ihrer Glorie ausstrahlt, zu wandeln glaubt. Lange lebt das Andenken solcher Männer und ihrer rühmlichen Thaten fort, und stolz hebt sich die Brust selbst später Enkel bey dem Gedanken, einem Volke anzugehören, welches solche Männer hervorbrachte und solchen Kriegsruhm erwarb. Sey es auch daß ein lebhaftes Nationalgefühl bey vielen Individuen in einen Nationalstolz, welcher ungerecht gegen andere Völker und gleichgültig gegen ihre Vorzüge macht, übergeht, dennoch ist es, wie das Ehrgefühl bey den Einzelnen, eine edle Gesinnung, die den Nationalcharakter hebt, den Patriotismus nährt und die Völker zu rühmlichen Bestrebungen treibt. Ein Volk, welches sich achtet und ehrt, will nicht bloß politische

Bedeutsamkeit, sondern verlangt auch nach dem Ruhme der Kunst und der Wissenschaft, liebt und vervollkommt seine Sprache, die Bewahrerin der Eigenthümlichkeiten seines Geistes, ehret die Männer, welche seinen Namen ehren, und wetteifert mit den benachbarten Völkern in jedem rühmlichen Bestreben. Seit Ludwig XIV. führten die Franzosen meist glückliche Kriege, dadurch ward ihr Nationalgefühl gehoben, und ihm vornehmlich verdankten sie die Bedeutsamkeit, welche sie seit dieser Zeit erlangten. Eben so ward durch die Kriege, welche die Preußen unter Friedrichs siegreichen Fahnen führten, ihr Nationalgefühl erhöht und dieses erhöhete Nationalgefühl hatte unläugbar den größten Antheil an den glänzenden Fortschritten dieses Volkes. Mit dem Kriegsruhme verging in vielen deutschen Völkerschaften ihr Nationalgefühl, und dadurch fielen sie und geriethen in die Sclaverey eines fremden Herrschers, dessen unerträglicher Druck endlich das schlummernde Bewußtseyn ihrer Kraft weckte, daß sie aufstanden und einen Kampf kämpften, dessen glorreiche Erinnerung ihnen, das hoffen wir, Jahrhunderte lang das

Nationalgefühl bewahren wird, welches allein die Völker zu halten und zu heben und gegen Knechtschaft und Erniedrigung zu schützen vermag.

Nicht alle Kriege aber bringen die bemerkten Wirkungen in gleichem Grade hervor. Es ist begreiflich, daß Kriege, welche nicht von den Völkern, sondern nur von gedungenen Heeren, und nicht für die Sache der Völker, sondern nur für das Interesse der Fürsten geführt werden, nicht den Einfluß auf den Geist und Charakter der Völker haben können, welcher dann sichtbar wird, wenn eine Nation für ihre eigene Sache streitet. Indessen bleiben auch solche Kriege nicht leicht ohne alle Folgen, denn auch sie lehren die Völker, sich in der Opposition gegen andere Völker denken und fühlen, auch sie entwöhnen Tausende von erschlaffender Weichlichkeit und was ihre Heere thaten, betrachten die Völker als ihre eigenen Thaten. Doch nur da, wo ein Volk aufsteht für seine eigene Sache zu streiten, werden die Wirkungen in ihrem ganzen Umfange sichtbar, welche der Krieg auf den Geist und Charakter

der Völker zu äußern vermag. Da nur erwacht in der ganzen Masse der Nation der jeder Aufopferung fähige Patriotismus, da nur wird allgemein das Nationalgefühl gehoben, da nur gibt es Helden, die, wie Leonidas, nicht bloß der Gefahr des Kampfes entgegengehen, sondern auch dem gewissen Untergange sich weihen *), Väter, die von dem Sohne, welcher der überlegenen Macht wich, fordern können, er hätte sterben sollen, und Mütter, welche bey der Nachricht von dem rühmlichen Falle ihres Sohnes zu sagen vermögen: dazu hatte ich ihn geboren, da nur wird die Feigheit eine solche Schmach, daß selbst die Mutter des aus der Niederlage des Heeres geretteten Sohnes sich nicht freut und dem Entronnenen tadelnd sagen kann: und du konntest den Tod deiner Brüder überleben? Die Kriege der griechischen Staaten und Roms bis auf die Zeiten Marius

---

*) Laßt uns auf dieser Erde nochmals das Mittagsmahl einnehmen, auf den Abend werden wir mit den Unterirrdischen speisen, so sprach Leonidas, seines Unterganges gewiß, zu den Gefährden seines Ruhmes und seines Todes.

und Sulla's wurden von der Nation und für die Nation beschlossen und geführt; daher die bewundernswürdige Erhebung des Volkscharakters, welche sie wirkten, daher der aufopfernde Muth, mit welchem sie diese Völker beseelten. Die Kriege der letzten Jahrhunderte dagegen wurden meist nur von den Fürsten, oft auch nur für die Fürsten, oder doch bloß für ein kleinliches Handelsinteresse geführt, und daher ihre geringere Wirkung. Das Menschengeschlecht aber bleibt immer dasselbe, die gleichen Ursachen bringen auch wieder die gleiche Wirkung hervor. Die Völker unserer Zeit sind eben der Gesinnungen und eben der Thaten fähig, die wir in der Geschichte der alten Welt bewundern. Der letzte Krieg war ein Krieg, den die Völker wollten und führeten für ihre eigene wie für die Sache ihrer Fürsten, und darum wirkte er so mächtig auf ihren Geist und Sinn und lehrete sie Aufopferungen und Thaten, denen gleich, welche die glorreichsten Zeiten des griechischen und römischen Alterthums verherrlichen. In den Wirkungen solcher Kämpfe vornehmlich wird der innige Zu-

sammenhang des Krieges mit dem Seyn und Leben der Völker erkannt.

Auf den Standpunct der Welt- und Völkergeschichte muß man sich stellen, um den Einfluß des Krieges auf die menschlichen Dinge in seinem Umfange zu überschauen, so weit hier dem Menschen zu schauen vergönnt ist, und zu der Ueberzeugung zu gelangen, daß er die nothwendige Bedingung der Bildung sey, welche das Menschengeschlecht im Laufe der Zeiten erlangt hat, und mit dem Seyn und Leben der Völker innigst zusammenhänge. Nur solche Wirkungen des Krieges sind der Betrachtung werth. Zufällige Vortheile aber aufzusuchen, wie häufig von denen, die über die wohlthätigen Wirkungen des Krieges geschrieben haben *), geschehen ist,

*) Hierher gehören Johann Wilhelm Linde (Irenäus oder das Kriegsübel, zur Beruhigung an seinen Freund. Königsberg 1797.), Jerusalem (Betrachtungen über die vornehmsten Wahrheiten der Religion. Th. I. Betr. V. S. 140 ff.), der Verfasser der Schrift: Briefe über den Krieg. Berlin 1778., und Embser in der schon angeführten Schrift: Die Abgötterey unsers philosophischen Jahrhunderts. Bey Embser werden viele treffende Bemerkungen gefunden, nur daß

Vortheile, welche überdieß oft bloß scheinbar sind, und durch eine Menge nicht bloß scheinbarer Nachtheile überwogen werden, ist kein belohnendes Geschäft. So hat man z. B. gesagt, der Krieg gewähre den Vortheil, daß er den Besitzstand verändere und manchen, welcher sich sonst nie erhoben haben würde, bereichere; worin ich aber gar keinen Vortheil finden kann, da es meist nur Leute von sehr zweydeutigem Charakter sind, die durch den Krieg gewinnen und des Reichthums gewohnte Familien ihr Glück weiser und bescheidener zu genießen pflegen, als die Neubereicherten, welche der schnelle Glückswechsel nur zu oft übermütig und üppig macht. So hat man ferner gesagt, es sey ein Vortheil des Krieges, daß er die Bevölkerung aufhalte und verhüte, daß kein Mißverhältniß zwischen der

---

er oft Paradoxen aufstellt und im Tone der Panegyristen redet. Die übrigen hier erwähneten Schriftsteller aber haben mir wenig Befriedigung gewährt, weil sie sich meist nur mit der Darstellung zufälliger Vortheile des Krieges beschäftigen, ohne den wesentlichen Zusammenhang desselben mit dem Gange der menschlichen Bildung und dem Leben der Völker nachzuweisen.

Volkszahl und den Mitteln der Subsistenz entstehe. Auch hierin aber kann ich keinen Vortheil finden; denn durch den verbesserten Anbau des Landes, durch die Verminderung und Verspätigung der Ehen, welche da, wo die Subsistenz erschwert ist, von selbst erfolgt, und besonders durch Auswanderungen (noch liegen ja unendliche Erdflächen unbebaut) kann überall die Proportion zwischen der Volkeszahl und den Erzeugnissen des Landes erhalten werden, ohne daß es dazu des Krieges bedürfte. Und wäre es wahr, daß mehr Menschen gebohren würden, als die Erde zu tragen und zu nähren vermag, so würde ich, wenn anders hier ein teleologisches Urtheil Statt finden darf, lieber sagen, es geschehe dieß darum, weil der in der Welteinrichtung gegründete Krieg der Erde in jedem Zeitalter eine Menge ihrer Bewohner entreisse, als behaupten, daß der Krieg darum vorhanden sey, damit nicht die Länder übervölkert würden. Es kann nicht frommen, dergleichen entweder scheinbare oder doch nur zufällige Vortheile aufzusuchen, und nicht die Betrachtung solcher Wirkungen, sondern nur die Erwägung des wesentlichen Zu-

sammenhanges der Völkerkämpfe mit dem Zustande und der Bildung des Menschengeschlechtes und mit dem Seyn und Leben der Nationen führt zu einer beruhigenden Ansicht des Krieges und mindert die Trauer über die Strenge des Schicksals, welches ihn untrennbar in die menschlichen Dinge verwebte.

Achtes Kapitel.

Betrachtung des Krieges aus dem religiösen Gesichtspuncte.

Die Betrachtung der wohlthätigen Wirkungen des Uebels kann die Trauer über das Loos des Menschengeschlechtes nur mäßigen und mindern, nicht zerstreuen und in eine heitere Ansicht der Welt auflösen. Das Uebel hört nicht auf Uebel zu seyn, auch wenn es wohlthätige Wirkungen hervorbringt, so lange man in der Natur nur ein System von Kräften und in dem Schicksale die das Menschenleben bestimmende Naturnothwendigkeit findet, bleibt es denkbar, daß es eine vollkommene, übelfreye Welt geben könnte, und der Mensch hat dann Ursache zu klagen, daß sein und seines Geschlechtes Seyn und Leben in eine Ordnung der Dinge verschlungen ist, wo das Gute mit dem Uebel wechselt, das eine

das andere bedingt, und das letztere oft das erstere überwiegt.

Nur auf dem religiösen Standpuncte verschwindet mit der Idee des nothwendigen Uebels die Trauer über das Schicksal, welches den Menschen Veränderungen unterworfen hat, die er, weil er nur ihre nächsten, ihn verwundenden Wirkungen empfindet, ohne ihren Zusammenhang mit den Weltzwecken zu begreifen, Uebel nennet. Denn ist die Welt, ihrer Materie und ihrer Form nach, in der Kraft und dem Willen eines heiligen und allmächtigen Wesens gegründet, ist die letzte Ursache aller Erscheinungen der Natur und des Menschenlebens in dieses Wesens Kraft und Willen enthalten, so muß der Mensch nicht nur an einen Weltzweck glauben, sondern auch überzeugt seyn, daß alle Einrichtungen der Welt und alle aus diesen Welteinrichtungen entspringende Veränderungen mit dem Weltzwecke zusammenhängen. In einer Welt, die durch den Willen eines weisen und guten Wesens existirt, kann es kein nothwendiges, in der Welteinrichtung selbst gegründetes Uebel geben, weil ein solches Wesen nur das Gute wollen kann, und, vermöge seiner All-

macht die Welt so einzurichten und zu regieren vermag, daß das Schicksal seinem Willen gehorcht. In dem Begriffe eines nothwendigen Uebels liegt für den, der die Welt aus dem religiösen Gesichtspuncte betrachtet, ein Widerspruch, weil, was nothwendig ist, von Gott kommt, und was von Gott, von dem heiligen und allmächtigen Urheber aller Dinge kommt, gut seyn muß. Alles nothwendige Uebel muß der religiöse Betrachter der Welt für bloßes Scheinübel erklären, es gibt für ihn kein wahres Uebel, als das zufällige, welches aus der menschlichen Freyheit kommt, als die Sünde. Und auch dieses erscheint ihm nur einzeln, als die vermeidliche und zurechnungsfähige That des Individuums, nicht aber an sich als ein von dem Loose endlicher und freyer Wesen untrennbares Phänomen betrachtet, als Uebel, weil, wie Christus sagt, Aergerniß kommen muß, d. h. weil, da die Menschen freye und sinnliche Wesen sind und nur allmählig und unter stetem Kampfe die Herrschaft der Vernunft über die Begierde erringen können, unvermeidlich Fehltritt und Sünde erfolgt, und eben das Vermögen der Freyheit, welches die

Menschen des Sittlichguten fähig macht, den nur mit der Freyheit selbst zu entfernenden Grund des Moralischbösen in sich enthält. Daß der Mensch sündiget, ist zufällig, die sündige That wird dem Individuo zugerechnet, (wehe dem, durch welchen Aergerniß kommt), sie ist als Wirkung der Freyheit, als Sünde betrachtet, kein scheinbares, sondern ein wirkliches Uebel; allein daß Sünde in der Welt ist, kann nicht für zufällig, sondern muß für nothwendig erklärt werden, weil die Freyheit selbst nothwendig ist, die Freyheit aber den Grund des Bösen wie des Guten enthält, und, indem der Mensch sich durch die Freyheit vom Instincte los zu reissen beginnt, unvermeidlich Fehltritt erfolgt, so daß das Moralischböse als die unvollständige Entwickelung des Keimes zum Guten, und, zwar nicht als Mittel zum Guten, aber als unvermeitliche Nebenfolge desselben zu betrachten ist. (es muß Aergerniß kommen). Ist aber die Freyheit nothwendig, d. h. ist sie eine durch den Willen des Welturhebers in den Zusammenhang der Dinge verwebte Causalität, ein ursprünglich und wesentlich in dem menschlichen

Gemüthe gegründetes Vermögen, so kann, was von ihr kommt und mithin auch das Moralisch-böse, zwar nicht Gottes Werk seyn, (denn wirkte Gott durch die Freyheit, wäre nicht bloß ihr Daseyn, sondern auch ihre Wirksamkeit durch eine fremde Causalität, durch Gott bedingt, so wäre sie nicht Freyheit, nicht ein Vermögen der Selbstbestimmung), aber doch auch dem Zwecke Gottes nicht widerstreiten, weil er sie, die eben so wie die Naturkraft nur durch seinen Willen existirt, nicht hervorgebracht haben würde, wenn ihre Wirkungen störend in seinen Plan eingriffen. Und da der Mensch, weil ihm das Sittlichgute das Höchste ist, das als den letzten Zweck der Welt sich denken muß, daß in ihr freye Wesen vorhanden seyn, ihre sittliche Kraft entfalten und üben und zu sittlicher Vollkommenheit gelangen sollen, die Sittlichkeit aber nur durch Freyheit, welche den Grund wie des Sittlichguten so auch des Sittlichbösen in sich trägt, möglich ist, und bey der Entwickelung der sittlichen Kraft unvermeidlich Fehltritt und Sünde erfolgt, so sieht er sich genöthiget, das Moralischböse als untrennbar von dem Weltzwecke zu betrachten. Ist aber

das Moralischböse dem Weltzwecke nicht entgegen und untrennbar von dem Loose freyer und endlicher Wesen, so kann es auch nicht an sich selbst, nicht als Welterscheinung, sondern nur in so fern Uebel seyn, in wie fern es als die vermeidliche und zurechnungsfähige That des Individuums betrachtet wird, welche jedoch, da auch die freyen Thaten der Menschen, obwohl auf unbegreifliche Weise, unter der göttlichen Direction stehen, den Weltzweck nicht stören und hindern kann. Und so verschwindet die Idee des Uebels in der religiösen Weltansicht, so gelangt der Mensch durch die Religion, welche ihn den Grund der Natur und der Freyheit in Gott, in einem heiligen Willen, finden lehrt, zu dem Glauben, daß alles was ist und geschieht weise und gut sey, daß auch das Moralischböse in den Plan Gottes gehöre und der Menschen sündiges Beginnen, ob es gleich Gottes Gesetze widerstreitet, doch Gottes Zwecke nicht zu hindern vermöge.

Die Weltbetrachtung führt zur Anerkennung nothwendiger Gesetze und wirkt Resignation, die Religion, welche die Nothwendigkeit auf Freyheit zurückführt, indem sie den Grund der Na-

turgesetze in dem Willen eines guten Wesens finden lehrt, wirkt freudiges Vertrauen. Es ist Weisheit, das Nothwendige als nothwendig anzuerkennen und gelassen dem unabwendbaren Schicksale sich zu unterwerfen; aber höhere Weisheit ist es, das Nothwendige als weise und gut anzuerkennen und in dem Schicksale den Willen eines heiligen Wesens zu verehren. Nur die Religion kann dem Menschen, so wie über alle die Erscheinungen, welche er Uebel nennet, so auch über den Krieg volle Beruhigung gewähren.

Denn zuerst lehrt sie ihn den Krieg, in wie fern er sich als Begebenheit, als Schicksal ankündiget, eben so wie das Erdbeben, das die Länder erschüttert, und den Orkan, der die Meere bewegt, als Gottes Werk d. h. als eine durch Gottes Willen in der Einrichtung der Welt gegründete Veränderung betrachten. Wäre der Krieg, wie die meisten Philosophen gelehrt haben, eine zufällige, lediglich von dem Mißbrauche der Freyheit kommende Erscheinung, so könnte nicht angenommen werden, daß er durch den Willen des Schöpfers in der Einrichtung der

Welt gegründet sey, sondern man müßte dann, wenn man auf den religiösen Standpunct sich stellt, mit den meisten Weltweisen behaupten, Gott lasse ihn bloß zu, um nicht das Spiel der menschlichen Freyheit zu stören. Allein der Krieg ist, wie oben gezeigt ward, nothwendig. Denn da kein Mittel, seiner Erneuerung zu wehren, als hinreichend befunden wird, so kann er nicht bloß relativ, sondern muß absolut unvermeidlich seyn; nur in der die Freyheit beschränkenden Naturnothwendigkeit aber kann der Grund der Unmöglichkeit liegen, eine Erscheinung aus der Reihe der Dinge zu entfernen. Auch spricht dafür die durch die ganze Weltgeschichte fortlaufende Erneuerung der Völkerkämpfe, welche auch den von der Nothwendigkeit des Krieges überzeugt, den der Versuch, die in der Welteinrichtung liegenden Gründe der ewigen Wiederkehr dieser Erscheinung zu entdecken, nicht befriediget hat. Ist aber der Krieg nothwendig, so muß er auch, wenn die Welt durch den Willen und die Kraft eines höhern Wesens existirt, Gottes Werk d. h. eine durch dieses Wesens Willen in der Einrichtung der Welt gegründete Veränderung

seyn, weil, was nothwendig ist, aus der Einrichtung der Welt hervorgeht, durch die Gesetze der Natur bedingt ist, der Grund dieser Gesetze aber, durch welche die Natur das ist, was sie ist, kein anderer als der Grund der Natur selbst seyn kann. Ist der Krieg nothwendig, wie er es denn unwiderlegbar ist, so muß er, wenn die Welt durch Gottes Willen existirt, auch Gottes Werk, und, eben so, wie der Blitz und die Flut, wie die Seuche und der Tod, ein Vollzieher des göttlichen Willens seyn. Kommt her, sagt ein heiliger Sänger der Vorzeit, und schauet die Werke des Herrn, der auf Erden solch Zerstören anrichtet; der den Kriegen steuert in aller Welt, der Bogen zerbricht, Spieße zerschlägt und Wagen mit Feuer verbrennet. Seyd stille und erkennet, daß ich Gott bin!, und diese Worte geben mir mehr Beruhigung, als das Raisonnement der Weltweisen, welche mich überreden wollen, daß der Krieg, ob er gleich so alt ist als die Welt und so weit über die Erde verbreitet als Menschen sie bewohnen, doch nicht durch Gottes Willen, sondern nur, mit Gottes

Zulassung, durch menschliche Willkühr erfolge. Nein, wie dem heiligen Sänger, so ist auch mir der Krieg ein Zerstören, welches der Herr anrichtet, so glaube auch ich, daß Gott den Krieg sendet, seinen Willen zu vollziehen; und nun ist es auch mir, wie dem heiligen Sänger, als ob ich die tröstende Stimme Gottes vernähme: sey still und erkenne, daß ich Gott bin! Und ich bin still und klage nicht mehr; denn nun ist mir der Krieg weder ein zufällges Spiel menschlicher Willkühr, noch die Wirkung eines dunkeln und bewußtlosen Schicksals, das ohne Zweck und Plan baut und zerstört und die Gestalt der Welt verändert, sondern Gottes Schikkung, in welche ich mich, nicht nur mit Unterwerfung und Resignation, sondern auch mit Vertrauen und Hoffnung ergebe.

Nicht bloß als Gottes Schickung aber, sondern auch als eine von einem moralischen Weltzwecke untrennbare Erscheinung lehrt die Religion den Krieg betrachten und macht es dadurch möglich, ihm auch in so fern, in wie fern er als ein menschliches und sündiges Beginnen sich ankündiget, eine beruhigende Ansicht abzugewinnen.

Betrachtet der Mensch die Welt ohne Gott, so kann er auch nicht an einen moralischen Weltzweck glauben und seine und seines Geschlechtes Bestimmung in das Wachsthum sittlicher Vollkommenheit setzen, denn er hat dann weder eine Bürgschaft für die Realität der sittlichen Ideen, noch einen Grund das ursprüngliche Daseyn derselben in seinem Gemüthe zu erklären, und wird deshalb geneigt, sie nicht für etwas Ursprüngliches und Wesentliches, sondern für etwas Zufälliges, durch die Gesetzgebung, die positive Religion und die Erziehung Gewirktes zu halten. Glaubt aber der Mensch nicht an einen moralischen Weltzweck, so hat er Ursache zu klagen, daß der Mensch frey ist und vermöge seiner Freyheit wollen und beginnen kann, was sein und anderer Menschen Glück zerstört, so hat er Ursache zu klagen, daß die Menschen den verderblichen Krieg zu beschließen und zu beginnen vermögen. Die Summe der Glückseeligkeit würde unendlich größer und die Zahl der Uebel unendlich kleiner seyn, wenn die Menschen durch die Einrichtung ihrer Natur zu der Handlungsweise, die wir Tugend nennen, determinirt wären, wenn sie nie

zu einer Rechtsverletzung gereizt würden und jeden Streit ihrer Interessen durch gütlichen Vergleich endigen müßten. Ist die Idee eines moralischen Weltzweckes ein leerer Traum, so ist die Freyheit des Menschen, die ihn der Sünde wie der Tugend fähig macht, ein Uebel, und man hat dann Ursache mit der Natur zu rechten, daß sie die Menschen nicht durch die Einrichtung ihres Wesens zu der Handlungsweise genöthiget hat, aus welcher die möglichst größte Summe menschlicher Glückseeligkeit hervorgehen würde. Ganz anders aber muß der über die Freyheit und die untrennbar mit ihr verbundene Folge, über die Sünde, urtheilen, der mit dem Glauben an Gott den Glauben an einen moralischen Weltzweck und an eine sittliche Bestimmung des Menschengeschlechtes festhält. Denn ohne Freyheit ist keine Sittlichkeit denkbar und mit der Freyheit ist die Sünde untrennbar verbunden, weil sie den Grund des Sittlichbösen wie des Sittlichguten enthält und der Mensch nur, indem er sündiget, seine sittliche Kraft üben und entfalten lernt. Daher erkennet der religiöse Weltbetrachter, so wie das Sittlichböse

überhaupt, so auch den Krieg, in wie fern er sich als ein menschliches und sündiges Beginnen ankündiget, als die untrennbare Folge der dem Menschen verliehenen Kraft an, durch welche allein die Sittlichkeit ~~Sittlichkeit~~ seyn kann und ein moralischer Weltzweck möglich wird. In einer Welt, wo freye Wesen sich üben und bilden sollen, muß Sünde vorhanden seyn, und da die Sünde die untrennbare Folge der Freyheit, Sittlichkeit aber nur durch Freyheit möglich, folglich das höchste Gut ohne sie nicht erreichbar und ein moralischer Weltplan undenkbar ist, so kann die Sünde nur in wie fern sie als die zurechnungsfähige That des Individuums, nicht aber in wie fern sie als ein von dem Loose freyer und endlicher Wesen untrennbares Phänomen betrachtet wird, Uebel genannt werden. Mithin ist zwar der Krieg, den ein Volksführer entweder um ungerechte Anmaaßung durchzusetzen oder um seine Rache zu befriedigen oder um Kriegsruhm zu erwerben, beschließt, ein moralisches Uebel in wie fern er als die zurechnungsfähige That des Handelnden betrachtet wird; allein daß die Menschen nach ungerechtem Besitze und nach Befriedigung

der Rache oder des Ehrgeitzes streben und Streit und Krieg beginnen können, ist darum kein Uebel, weil, wenn sie es nicht vermöchten, sie auch der Gerechtigkeit, der Mäßigung und der Großmuth nicht fähig wären. In dem Gedanken, daß das Moralischböse untrennbar mit dem Moralischguten zusammenhängt, hört auch die Sünde auf als Uebel zu erscheinen; denn lieber will ich einer Welt angehören, wo neben der Sünde auch die Tugend, neben dem Hasse die Liebe, neben der Feindschaft die Versöhnung und neben dem Streite der Friede wohnt, als einer Ordnung der Dinge, in welcher keine freyen und sittlichen Kräfte walteten, so daß es zwar keine Sünde, aber auch keine Tugend, keinen Haß, aber auch keine Liebe, keine Feindschaft, aber auch keine Großmuth und Versöhnung, keinen Krieg, aber auch keinen Frieden gäbe. Ich glaube an eine sittliche, nur durch Freyheit mögliche Bestimmung des Menschengeschlechtes und daher ist was Haller sagt:

Die Welt mit ihren Mängeln
Ist besser als ein Reich von willenlosen Engeln,

auch mein Glaube.

So lehrt denn die Religion, daß der Krieg, weder als Welterscheinung noch als menschliches Beginnen betrachtet, ein Uebel sey, in welcher beruhigenden Ueberzeugung sie auch dadurch den Menschen befestiget, daß sie ihn zu einer teleologischen Beurtheilung dieser Erscheinung leitet. Eine solche Beurtheilung des Krieges aber ist nur dann möglich, wenn man ihn als eine nothwendige Welterscheinung aus dem religiösen Gesichtspuncte betrachtet. Ohne Religion ist keine Teleologie denkbar; denn, da nur ein vernünftiges Wesen nach der Vorstellung von Zweck und Mittel handeln kann, so ist man nur dann berechtiget Weltzwecke anzunehmen, wenn man das Daseyn der Dinge von dem Verstande und dem Willen einer unendlichen Intelligenz herleitet, und offenbar stehet der Atheist, wenn er von Absichten der Natur redet, mit sich selbst in Widerspruch. Auch bey der religiösen Weltansicht aber können nicht alle Erscheinungen, können die zufälligen, lediglich aus der menschlichen Freyheit kommenden Erscheinungen nicht teleologisch beurtheilt werden. Denn die Freyheit, welche der Grund dieser zufälligen Erscheinungen,

der Grund der Beschlüße und Thaten der Menschen ist, kann nicht als determinirt zu einer dem Weltzwecke entsprechenden Wirksamkeit gedacht werden, weil sie, wenn sie das wäre, aufhörte Freyheit, ein Vermögen willkührlicher Zwecke, ein Vermögen der Selbstbestimmung zu seyn. Was der Mensch beschließt und beginnt, kann sowohl in Widerspruch als in Uebereinstimmung mit dem Weltzwecke seyn. Ohne nicht die Idee der Freyheit selbst zu vernichten, kann eine Determination der sittlichen Kraft zu einer dem Weltzwecke entsprechenden Wirksamkeit nicht behauptet, sondern nur angenommen werden, die göttliche Direction vermöge auch die freyen Thaten der Menschen, die sich, in wie fern sie Veränderungen in der Sinnenwelt sind, in den Zusammenhang der Welterscheinungen verschlingen, nach ihren Absichten zulenken. Nur das Nothwendige kann teleologisch beurtheilt werden, und man kann nicht nur, sondern man muß auch bey den durch die Welteinrichtung bedingten Erscheinungen Zwecke voraussetzen, sobald man die Welt aus dem religiösen Gesichtspuncte betrachtet und sie als gegründet in der Kraft eines intelligenten und

unendlichen Wesens erkennt, weil ein solches Wesen als ein vernünftiges d. h. als ein nach der Vorstellung von Zweck und Mittel handelndes gedacht und in ihm die Macht vorausgesetzt werden muß, die Natur, die durch seinen Willen existirt, zu einer seinen Zwecken entsprechenden Wirksamkeit zu bestimmen. Daher führt denn die Religion auch zu einer teleologischen Beurtheilung des Krieges, dafern man ihn als das, was er ist, als eine nothwendige, in der Einrichtung der Welt gegründete Erscheinung anerkennt.

Das System der Weltzwecke in seinem unermeßlichen Umfange, in dem wunderbar verschlungenen Zusammenhange der durch einander bedingten Zwecke und Mittel, und in der endlichen Vereinigung aller Zwecke in einem höchsten und letzten Zwecke wird nur von dem unendlichen Wesen erkannt. Der Mensch, welcher weder in das Innere der Natur zu dringen und die Beziehungen ihrer Wirkungen zu einander vollständig zu ergründen, noch die Reihefolge der Begebenheiten in der unendlichen Fortpflanzung und labyrinthischen Verzweigung ihrer Ursachen und

Wirkungen zu überschauen vermag, muß sich bescheiden, die Weltzwecke weder mit Vollständigkeit noch mit Sicherheit nachweisen zu können, und ist in steter Gefahr, die Mittelglieder, welche eine Erscheinung mit der andern verbinden, zu übersehen, was im engsten Zusammenhange steht als isolirt zu betrachten, und das Mittel mit dem Zwecke zu verwechseln. Allein der Glaube an Weltzwecke ist mit dem Glauben an Gott nothwendig verbunden, der religiöse Weltbetrachter muß auch in dem, was ihm als plan = und regellos erscheint, Zwecke voraussetzen, demjenigen gleich, der, wenn er in einem Theile eines dunkeln Buches Plan und Zusammenhang fand, annimmt, daß auch der andere ihm unverständlich gebliebene Theil Sinn und Bedeutung habe, und ist berechtiget die wohlthätigen Wirkungen nothwendiger Welterscheinungen für Offenbarungen des göttlichen Weltplanes zu erklären. Denn warum sollte nicht der göttliche Weltplan, ob er gleich nie in seinem Zusammenhange vor dem Auge des Menschen sich entfaltet, in einzelnen Erscheinungen sich ankündigen und hervortreten? Warum sollte nicht

dem Menschen, ob er gleich die göttliche Regierung nicht zu begreifen vermag, vergönnt seyn, hier und dort Gottes Finger wahrzunehmen? Kann er auch auf die Sonnen, die am Firmamente leuchten, nicht hinaufsteigen, die Sonnen, die über diesen Sonnen leuchten, nicht schauen, und nie einen Standpunct erreichen, wo das unendliche Weltgebäude ausgebreitet vor seinem Auge läge, so kann er doch zum Sternenhimmel aufblicken und den regelmäßigen Gang der Himmelskörper verfolgen. Sobald der Mensch Gott im Glauben ergriffen hat, kann er sich der teleologischen Weltbetrachtung nicht entschlagen, und vermag er es nicht zu erkennen, wie Natur und Freyheit Eins sey in Gott, so ist ihm doch vergönnt, eine Uebereinstimmung der sinnlichen Welt mit der sittlichen zu ahnen.

Daher ist denn der Mensch, sobald er auf den religiösen Standpunct sich stellt, eben so wohl genöthiget als berechtiget, auch den Krieg, den er als eine nothwendige, folglich durch Gottes Willen in der Welteinrichtung gegründete Erscheinung anerkennet, teleologisch zu beurtheilen, und einen Zusammenhang desselben mit dem

letzten Weltzwecke anzunehmen. Gern zwar bescheidet er sich, den Zusammenhang der einzelnen Kriege und ihrer einzelnen Wirkungen mit dem Weltzwecke nachweisen zu wollen, weil er weiß, daß es der menschlichen Schwachheit nicht vergönnt sey, die Ausführung des göttlichen Planes im Einzelnen zu begreifen. Allein daß der Krieg einen Zweck habe, glaubt er, weil er an Gott glaubt, und fühlt sich in diesem Glauben befestiget, wenn er erwägt, daß der Krieg erstlich eine Mannigfaltigkeit von Fällen herbeyführe, wo die Pflicht auf die edelste Weise geübt werden kann, daß er ferner die sittliche Kraft wecke, übe und stärke, daß er oft der Denkart ganzer Zeitalter und Völker eine veränderte Richtung gebe und sie zu einer ernsten Ansicht der Welt und des Menschenlebens zurückführe, und daß er endlich beygetragen habe, einen äußern Zustand der Völker zu gründen, welcher der sittlichen Bildung günstig ist. Zwar verkennt er nicht, daß der Krieg vielfältige Veranlassungen zur Sünde herbeyführe, auf viele Individuen höchst nachtheilig wirke, indem er oft

die sittlichen Gefühle und Gesinnungen verdunkelt oder auslöscht und Leidenschaften und rohe Laster nährt, und daß er durch seine nächsten Folgen den äußern Zustand der Völker bald auf kürzere bald auf längere Zeit verschlimmere, wodurch das Gedeihen und die Fortbildung ihres höhern Lebens gehemmt wird. Allein er weiß auch, daß jedes menschliche Verhältniß eben so wohl die Veranlassung zur Sünde als zur Tugend werde, und daß, wenn die Reizungen zur Sünde aus der Welt hinweggenommen würden, auch keine Gelegenheit, die sittliche Kraft zu üben, vorhanden seyn könnte; er bemerkt daß viele Individuen unter den von dem Kriege herbeygeführten Verhältnissen ihre sittliche Kraft entfalteten und hohe Tugenden sich erwarben; beachtet nicht bloß die nächsten, bey dem ersten Anblicke sich darbietenden, sondern auch die entfernten und tiefer liegenden Wirkungen, welche der Krieg in dem äußern Zustande der Völker hervorgebracht hat, und läßt sich daher durch die Wahrnehmung des nachtheiligen Einflußes, welchen er allerdings auf die Sittlichkeit äußert, nicht in der Ueberzeugung stören, daß er

dennoch mit dem moralischen Weltzwecke zusammenhänge.

Diese Ueberzeugung nun gründet er zuerst darauf, daß der Krieg theils durch die Gefahr, welche er einem Gemeinwesen droht, theils durch den Kampf, in welchen er die Streiter ruft, theils durch das Unglück, das ihn begleitet, eine Mannigfaltigkeit von Fällen herbeyführt, wo die Pflicht auf die edelste Weise geübt werden kann. Einzelne zwar können auch im Frieden die patriotische Gesinnung bewähren und mit Aufopferung dem Vaterlande nützen. Der Nation aber, der Masse des Volkes bietet nur der Krieg Gelegenheit dar, für das Vaterland zu fühlen und zu handeln. Nur wenn das bedrohte Vaterland der Arme seiner Jünglinge und Männer und des Vermögens seiner Bürger bedarf, hat jeder Gelegenheit ihm Opfer zu bringen, nur in solchen Zeiten kann sich, wie jüngst in mehrern Ländern besonders aber in Preußen, das erhebende und rührende Schauspiel eines Volkes darbieten, dessen Jünglinge und Männer, verlassend den väterlichen Heerd und was dem Menschen das Theuerste auf Erden ist, freudig gefahrvollem Kampfe entgegen

eilen, dessen Knaben weinen, daß sie ihren Vätern nicht folgen können, dessen Frauen, was sie als theures Pfand der Treue und Liebe empfingen, willig hingeben, und, gestärkt durch den Gedanken des Vaterlandes, mit männlicher Fassung den Geliebten und den Gatten entlassen. Schon durch die Gefahr, welche der Krieg dem Vaterlande droht, führt er Gelegenheiten herbey, die Pflicht auf die edelste Weise zu üben. Noch mehr aber durch den Kampf, zu welchem er die Streiter ruft. Denn wo ließe sich mehr, als im Kampfe, die Beharrlichkeit beweisen, die keine Beschwerde und keine Entbehrung ermüdet, die Standhaftigkeit, die kein Hinderniß, der Muth, den keine Gefahr schreckt? Sey es, daß viele nur durch das Verhältniß gedrängt, von der Macht des Schicksals fortgezogen, und durch die Furcht vor Schande zurückgehalten, diese Beschwerden tragen und diese Gefahren bestehen; viele können doch in vielen Fällen fliehen, und fliehen nicht, können weichen, und weichen nicht, und harren aus und gehen in den Tod, weil es die Pflicht fordert. Auch das schon ist Tugend, die Schande mehr, als Schmerz und Tod zu fürchten. Und wer,

wenn die Gefährten zur Rechten und zur Linken fallen, ermuthiget durch den Gedanken, auch das Leben sey er dem Vaterlande aufzuopfern schuldig, nicht wankt und weicht, entschlossen dem Tode entgegengeht, und noch wenn er verwundet in den Staub sinkt, des Vaterlandes gedenket *), wahrlich der hat gethan was nur der Mensch zu leisten vermag. Wie in den Kämpfen, zu denen der Krieg die Streiter ruft, die Pflichten der Beharrlichkeit, der Standhaftigkeit und großherziger Todesverachtung, so werden bey dem Unglücke, das ihn begleitet, die Pflichten der Menschlichkeit, der Geduld und der

*) In dieser edlen Gesinnung haben im letzten Kriege Unzählige gekämpft, in dieser Gesinnung sind Unzählige gefallen. Die erste und oft auch die einzige und letzte Frage vieler Verwundeten, die das Lützner Schlachtfeld bedeckten, war: haben wir gesiegt, ist das Vaterland gerettet? Wären diese Edeln Feldherrn gewesen und über die Menge hervorragende Männer, so würde die Geschichte, eben so wie Epaminondas Ende, ihren Tod rühmend der Nachwelt erzählen. Tröstend ist der Glaube, daß es ein Buch gibt, darin auch der edle Sinn und die gute That derer aufgezeichnet wird, die, unbemerkt von der Welt, in der aufopfernden Erfüllung der Pflicht untergehen.

Ergebung geübt. Das Unglück, das dem Kriege folgt, wird die Veranlassung, daß nicht nur der Freund dem Freunde Theilnahme und aufopfernde Liebe, sondern auch der Feind dem Feinde Schonung und Großmuth, und der Bedrängte Fassung, Geduld und Gottvertrauen beweisen kann. Lösete der Krieg in einen ewigen Frieden sich auf, so würde der Kreis der Pflichtübung sich verengen, wäre kein Krieg in der Welt gewesen, so wären unzählige edle Thaten nicht gethan worden; in einer Welt, die einen moralischen Zweck hat, muß die möglichste Mannigfaltigkeit von Fällen, wo Pflicht auf die edelste Weise geübt werden kann, vorhanden seyn, und wer einwenden wollte, daß es, wenn nicht dergleichen Fälle einträten, der Uebung dieser Pflichten nicht bedürfe, würde damit zu erkennen geben, daß er die Tugend auf äußere Zwecke beziehe und nicht als das Höchste und letzte betrachte.

Indem der Krieg auf die beschriebene Weise eine Mannigfaltigkeit von Fällen herbeyführt, wo die Pflicht auf die edelste Weise erfüllt werden kann, wird er ein Mittel, die sittliche Kraft zu wecken, zu üben und zu stärken. Der Krieg

ist wie für Einzelne so für ganze Völker ein Zustand der Entbehrung, der Anstrengung, und des Kampfes mit dem Schicksale. Der Verlust der äußern Güter weckt das Bewußtseyn, daß der Mensch etwas besitze, was unabhängig ist von dem Wechsel des Schicksals, wer entbehren muß, lernt auch das sich versagen, was er zu anderer Zeit sich gewähren könnte, und die meisten Menschen kann nur die Noth von den verweichlichenden Genüßen und von den erschlaffenden Bequemlichkeiten entwöhnen, welche in Zeiten langer Ruhe Wohlstand und Ueppigkeit in das alltägliche Leben einführt. Und nicht bloß Entbehrungen lehrt der Krieg, er fordert auch Anstrengungen. Nur in gespannter und angestrengter Thätigkeit aber wird der Mensch des vollen Maaßes seiner Kraft sich bewußt, in außerordentlichen Umständen erst und in drängenden Verhältnissen lernt er fühlen, daß er vermöge, was er sich selbst nicht zutraute, und durch das Bewußtseyn seiner Kraft wie durch die Erinnerung seiner Thaten wird sein Charakter gehoben. Ernster und gewaltiger tritt das Schicksal nie hervor als im Kriege, nie fordert

es die Menschen stärker und allgemeiner zum Kampfe auf. Nichts aber bietet einen erhebendern Anblick dar, als der Mensch, der mit dem Schicksale ringt, und in dem Widerstande, den er den Mächten, die verderbend über die Erde gehen, leistet, wird er sich am lebendigsten der Kraft bewußt, durch welche er sich, auch wenn er ihm erliegt, über das Unglück zu erheben vermag. So wird durch den Krieg in den Völkern wie in den Einzelnen die sittliche Kraft geweckt, geübt und gestärkt. Im Frieden vergehet der männliche Sinn, die Völker werden weichlich und schlaff, und wenn die Zeit der Ruhe, des ungestörten Besitzes und des freundlichen Lebensgenusses nie eine Zeit der Entbehrung, der Anstrengung und des Kampfes unterbräche, so würde Weichlichkeit und Ueppigkeit allgemein werden und das Bewußtseyn der Kraft, die gegen das Schicksal anzukämpfen wagt, und sich über dasselbe zu erheben vermag, völlig erlöschen. Ohne den Krieg, es ist wahr, würde es viele unmenschliche Dränger und blutgierige Würger nicht gegeben haben, aber auch die Männer der Kraft und der Stärke nicht,

die edeln Helden nicht, die mit eiserner Festigkeit und unerschüttertem Muthe Menschlichkeit und milde Sitte vereinten und durch die Hoheit und Stärke ihres Charakters Achtung gebieten. Auch im Frieden, wer wollte das läugnen, auch im stillen Gange des bürgerlichen Lebens und im engen Kreise des Hauses kann der Mensch seine sittliche Kraft üben und stärken. Es gibt kein Verhältniß, wo nicht Pflichten geübt und Tugenden errungen werden könnten. Einige Tugenden aber werden mehr in dem einen, andere mehr in einem andern Verhältnisse erworben, und die Vorsehung setzet, so scheint es, die Menschen darum in so verschiedene Lagen und Verhältnisse, damit die sittliche Kraft in vielfacher Gestalt sich offenbare und neben dem stillwallenden Fleiße, der hingebenden Geduld, der freundlichen Liebe und Milde auch die Standhaftigkeit erscheine, der Muth und die Stärke der Seele.

Die Anregung und Stärkung der sittlichen Kraft aber, welche der Krieg veranlaßt, das Unglück und das Leiden, welches er über die Welt bringt, und die durch die Betrachtung großer Ereignisse gewirkte Erinnerung an eine

höhere, die menschlichen Dinge beherrschende Macht hat oft die Folge, daß die Denkart ganzer Zeitalter eine andere Richtung nimmt und ganze Völker zu einer ernsten Ansicht der Welt und des Menschenlebens zurückgeführt werden. Wie mit den Einzelnen, so ist es mit den Völkern. Im Genusse eines ungestörten Glückes werden die meisten Menschen sinnlich, leichtsinnig, gedankenlos und gleichgültig gegen die höchsten Zwecke des Lebens. Die meisten kann nur das Unglück, das sie zur Besonnenheit bringt, das Bewußtseyn ihrer sittlichen Kraft weckt und sie ihre Abhängigkeit von einer höhern Macht fühlen lehrt, zu einer ernsten Ansicht der Welt und des menschlichen Daseyns führen. Auf gleiche Weise verhält es sich mit ganzen Zeitaltern und Völkern. Sieht ein Volk im Genusse eines langen, den Wohlstand mehrenden Friedens nur glückliche Tage, ist seine ganze Thätigkeit nur auf den Erwerb, auf die Verschönerung des Lebens und die Vervielfältigung der Genüße gerichtet, bewegt sich alles in einem ruhigen und gleichmäßigen Gange, daß selbst die Ahnung der Gefahr verschwindet, so verbreitet sich, be-

sonders unter den begünstigten, durch ihr Verhältniß vielem Ungemache des Lebens entnommenen Ständen, Genußliebe, Sinnlichkeit, Leichtsinn und Gottvergessenheit. Darum ist es so geordnet, daß mit den Zeiten der Ruhe, der Sicherheit und des Genusses Zeiten des Kampfes, der Gefahr und des Duldens wechseln, daß auf den heitern, freudegebenden Frieden der ernste, unglückbringende Krieg folgt. Der Krieg erfüllet durch die Gefahr, die er droht, wie durch die Thaten, die er lehrt, die Gemüther mit Vaterlandsliebe und Enthusiasmus und erhebt sie über die kleinlichen Bestrebungen der Erwerblust und Genußliebe, der Krieg erschüttert die Thronen und die Fürsten fühlen, daß sie die wankenden durch eigene Kraft nicht zu halten vermögen, der Krieg erschlägt die Kinder der Paläste wie die Kinder der Hütten und stürzt tausend Familien in Trauer und Kummer, der Krieg führt Ereignisse herbey, deren Gang keine menschliche Weisheit zu berechnen und keine menschliche Kraft zu lenken vermag, und nur wenn das Schicksal schreckend und verderbend über die Erde geht, blicken die Men=

schen himmelwärts, wie sie meist nicht bey dem milden Sonnenscheine, sondern dann nur nach dem Himmel aufschauen, wenn die Donnerwolke dunkel und drohend über ihrem Haupte hängt. Dadurch wirkt der Krieg, der seinen Einfluß über Völker ausbreitet, in ganzen Geschlechtern das Bewußtseyn ihrer sittlichen Kraft und der Abhängigkeit von Gott und verändert so die Denkart ganzer Zeitalter.

Endlich darf nicht unbemerkt bleiben, daß der Krieg, ob er gleich durch die Zerstörungen, welche er anrichtet, den äußern Zustand der Völker verschlimmert und daher, bey der Abhängigkeit der geistigen Kraft von den äußern Verhältnissen, durch seine nächsten Folgen den Fortgang ihrer Cultur hemmt, dennoch beygetragen hat, einen die Bildung der Völker und die Entfaltung ihres höheren Lebens begünstigenden Zustand herbeyzuführen. Durch den Krieg sind, wie oben gezeigt ward, die Staaten gegründet, die geistigen Kräfte mächtig angeregt und die Kenntnisse und Erfindungen eines Volkes zu dem andern fortgepflanzt worden. Hat aber der Krieg diese Wirkungen hervorgebracht, so läßt

sich nicht bezweifeln, daß durch ihn, wie er auch die Gaben der Natur und die Werke des menschlichen Fleißes zerstören möge, dennoch ein die Bildung der Menschen begünstigender Zustand gegründet worden sey. Denn was wären die Menschen ohne den Staat, und was sind die gesetzlosen Horden der Wüste gegen die durch den bürgerlichen Verein civilisirten Völker? Wie weit abhängiger würden nicht die Menschen ohne die durch den Krieg veranlaßten Erfindungen von der Natur seyn? Wie viel später würden nicht viele Völker cultivirt worden seyn, wären nicht die Kenntnisse und Erfindungen anderer Nationen durch den Krieg zu ihnen gebracht worden? Nein, es läßt sich nicht läugnen, daß der Krieg, wenn durch ihn die Staaten gegründet, die geistigen Vermögen mächtig angegeregt und die Kenntnisse und Erfindungen eines Volkes zu andern Völkern fortgepflanzt worden sind, beygetragen habe, Verhältnisse, welche die sittliche Bildung des Menschengeschlechtes begünstigen, herbeyzuführen. Denn die Cultur, was auch zum Lobe der rohen Natursöhne gesagt werden mag, ist die Bedingung der Sittlichkeit, veran=

laßt sie Laster, so macht sie auch erst Tugenden möglich, und bleibt der Barbar von manchen unter civilisirten Völkern herrschenden Sünden frey, so übt er andere Laster, und seine Tugenden, welche nur aus dem Mangel an Reize zur Sünde entspringen, können kaum diesen Namen verdienen.

In diesen Betrachtungen gehet denn dem Menschen, zwar nicht die Erkenntniß des göttlichen Weltplanes und seiner Ausführung durch den Wechsel des Kampfes und des Friedens, aber doch die Ahnung auf, auch der Krieg hänge mit dem Weltzwecke zusammen, so daß er sich in dem Glauben befestiget fühlet, die Welt und die durch die Gesetze der Natur bedingten Veränderungen der menschlichen Dinge seyen in der Kraft und dem Willen eines weisen und guten Wesens gegründet. Und wenn er diesen Glauben festhält, so ist ihm der Krieg nicht ein Verhängniß, das von einem die Gestalt der Welt planlos verändernden Schicksale kommt, sondern eine Schickung Gottes, der es so geordnet hat, daß das Menschengeschlecht in dem Wechsel des Krieges und des Friedens seine

irrdische Bestimmung erreiche, so erkennt er in dem verderbenden Kriege wie in dem seegnenden Frieden einen Vollzieher des göttlichen Willens, und weiß mitten unter den die Völker bewegenden Stürmen, auch wenn sie sein Glück erschüttern und ihm selbst den Untergang drohen, Fassung der Seele, Vertrauen und Hoffnung zu bewahren.

Unablässig aber kämpft in dem menschlichen Gemüthe der Zweifel gegen den Glauben an, zwischen dem Glauben und dem Unglauben ist das Leben des denkenden Menschen getheilt, immer von neuem erwachet der kaum beschwichtigte Zweifel, und wenn der Geist eine Zeit lang auf dem religiösen Standpuncte sich gehalten hat, ermatten seine Fittige und er sinkt zu gemeiner Ansicht der menschlichen Dinge herab. Eben die Weltbetrachtung, die zum Glauben führt, führt auch zum Zweifel, und wenn die Vernunft bey der Wahrnehmung des Guten in der Welt fragt: woher das Gute, wenn kein Gott ist, so fragt sie bey der Wahrnehmung des Uebels, woher das Uebel, wenn Gott weise und gut ist? Seitdem Menschen denken und fühlen

hat das Uebel Zweifel an Gottes Daseyn und Regierung erregt, und so lange Menschen denken und fühlen werden, wird auch die Frage, wie das Uebel mit Gottes Weisheit und Güte zu vereinigen sey, sich erneuern. Daher ist die Theodicee auf ein unabweisbares Bedürfniß der menschlichen Vernunft gegründet.

In dem Kriege vereiniget sich alles, was Zweifel an Gottes Weltregierung erregen kann. Der Krieg ist ein moralisches Uebel, ein sündliches Beginnen, und scheint als ein solches gegen die Heiligkeit Gottes zu zeugen. Der Krieg ist ferner zufällig in seinem Erfolge, das Glück der Waffen hat eben so oft für die Eroberer, als für die Völker sich entschieden, die für die heiligsten Rechte stritten, und diese Zufälligkeit seines Ausganges scheint der Gerechtigkeit Gottes zu widersprechen. Der Krieg ist endlich ein physisches Uebel, bringt über ganze Länder Unglück, Elend und Verderben, und scheinet daher mit der göttlichen Güte unvereinbar zu seyn. Darum muß er den Zweifel wecken, und es kann nicht befremden, daß der Mensch bey den schrecklichen Thaten, die er lehrt, und bey dem Elende, das

er Tausenden bereitet, die Zuversicht des Glaubens nicht immer in wandelloser Festigkeit zu bewahren vermag, und ihm Augenblicke kommen, wo der Weltregierer seinem umwölkten Auge sich verbirgt, wo er ihn sucht und nicht findet, und er finster, ohne Trost und Hoffnung, in die Nacht des Verhängnisses hinausschaut. Bey Erscheinungen, dergleichen der Krieg darbietet, erwachet der Zweifel unwillkührlich; der Mensch kann es nicht hindern. Wohl aber kann er ihm begegnen und zu Betrachtungen sich wenden, die das Gemüth dem Glauben wieder öffnen. Zu solchen Betrachtungen nun führt die Theodicee, welche zwar den Glauben nicht zu wirken, doch aber die gegen ihn ankämpfenden Zweifel zu zerstreuen vermag, und es dadurch dem Menschen möglich macht, die auf die Ideen seiner theoretischen wie auf die Forderungen seiner practischen Vernunft gegründete religiöse Weltansicht, und folglich auch die Ueberzeugung festzuhalten, daß der Krieg in den Plan der göttlichen Weltregierung gehöre.

Die Zweifel nun, welche der Krieg, in wie fern er ein sündliches Beginnen ist, erregt, löset

die Theodicee durch eben die Betrachtungen, durch welche sie das Befremden über das moralische Uebel überhaupt entfernt. Sie bemerkt, wie dieß weiter oben schon ausgeführt worden ist, daß die Bedingung eines moralischen Weltplanes die Freyheit, die untrennbare Folge der Freyheit aber die Sünde sey. Sie erinnert, der Mensch sey ein Wesen, welchem, damit es seine Vollkommenheit aus sich selbst hervorbringe, Triebe, die es durch Freyheit mäßigen und überwältigen soll, gegeben sind, unvermeidlich erfolge Fehltritt und Sünde sobald der Mensch den Anfang mache, sich vom Instincte loszureißen und aus seinem rohen Zustande herauszutreten, und es müße folglich das Böse als die unvollständige Entwickelung des Keimes zum Guten, und, zwar nicht als Mittel zum Guten, aber als die unvermeidliche Nebenfolge desselben betrachtet werden. So zeigt sie, daß das Moralischböse aus der Einrichtung der menschlichen Natur unvermeidlich hervorgehe und von einer Welt, die einen moralischen Zweck hat, untrennbar sey. Fragen aber, warum Gott das Menschengeschlecht als eine Classe von Wesen ge=

schaffen habe, welche durch Freyheit vom Instincte sich losreißen sollen und mithin sündigen können, heißt fragen, warum er die große Kette der Dinge durch das Daseyn eines Geschlechtes, dergleichen der Mensch ist, vollständig und zusammenhängend und den Menschen der Sittlichkeit fähig gemacht habe. Und da Gott, wenn er das Moralischböse, entweder, in wie fern es Gesinnung ist, durch eine das Gemüth umwandelnde und mit unwiderstehlicher Gewalt zum Guten treibende Einwirkung auf die Geister, oder, in wie fern es That ist, durch eine die menschliche Kraft hemmende Einwirkung auf die physische Welt hindern wollte, die menschliche Freyheit aufheben und damit sein eigenes Werk vernichten würde, so kann es nicht befremden, daß die sittliche Kraft, eben sowohl wenn sie das Böse als wenn sie das Gute wirkt, frey und fessellos waltet. Demnach zeuget das Moralischböse und folglich auch der Krieg nicht gegen das Daseyn eines heiligen Gottes, sondern ist vielmehr ein Beweis für die sittliche Bestimmung des Menschengeschlechtes, und, da der Grund dieser Bestimmung in dem Willen seines

Urhebers enthalten seyn muß, für die Heiligkeit Gottes. Will Gott, daß sittliche Wesen existiren, so muß er ihnen die Freyheit und damit das Vermögen des Bösen wie des Guten verleihen, und eben daraus, daß Gott die Menschen als freye Wesen, welche die Vollkommenheit aus sich selbst durch die Mäßigung und Ueberwindung der sinnlichen Triebe hervorbringen sollen, geschaffen hat, und wir uns nichts Höheres, als diese selbsterworbene Vollkommenheit, zu denken vermögen, folgern wir, daß die Sittlichkeit der letzte Zweck der Welt sey. Wären die Menschen der Leidenschaften, welche Streit unter den Einzelnen und Krieg unter den Völkern entzünden, nicht fähig, so könnten sie auch Gerechtigkeit, Billigkeit und Friedensliebe nicht üben; könnten sie einander nicht anfeinden und würgen, so könnten sie auch einander nicht lieben und die Pflichten der Menschlichkeit erweisen; wie es ohne Schatten kein Licht und ohne die Nacht keinen Tag, so gäbe es ohne das Böse auch das Gute nicht, denn beides kommt aus einer Quelle.

Den Zweifeln ferner, welche aus der Zufäl-

ligkeit des Erfolges der Kriege entspringen, begegnet die Theodicee zuerst durch die Bemerkung, daß die Unabhängigkeit der unmittelbaren nächsten Folgen der menschlichen Thaten von der Gesinnung, aus welcher dieselben kommen, die nothwendige Bedingung der Sittlichkeit sey. Denn folgte auf die Erfüllung der Pflicht unmittelbar und nothwendig Belohnung, so wäre keine aus reiner Achtung des Gesetzes entspringende Tugendübung möglich, und an die Stelle moralischer Gesinnung würde gemeine Lohnsucht treten. Ereilte den Uebertreter der Pflicht unmittelbar und nothwendig Unglück und Verderben, so würde die Vorstellung desselben die Begierde und die Leidenschaft fesseln, daß sie niemals hervorbräche und zur That würde. Darum ist es so geordnet, daß das Schicksal demjenigen, welcher nur die nächsten Folgen der menschlichen Thaten beachtet, völlig unabhängig von der Gesinnung des Handelnden seinen Gang zu gehen, und in der guten That eben so wenig ein nothwendiger Grund des Glückes als in der bösen ein nothwendiger Grund des Unglückes zu liegen scheint. Die Zufälligkeit des Erfolges der

menschlichen Thaten ist die Bedingung der Sittlichkeit. Ja es liegt sogar in der moralischen Gesinnung ein Hinderniß des Glückes. Denn da der moralische Mensch in der Verfolgung der äußeren Zwecke durch die Rücksichten, welche die Pflicht fordert, sich selbst bindet und hemmt, so erreicht er sie seltener, als der unmoralische, welchem die äußeren Zwecke die höchsten sind und jedes Mittel gleich gilt. Wenn aber dem also ist, so kann es nicht befremden, daß, wie in den menschlichen Dingen überhaupt, so auch in dem Ausgange der Kriege diese Zufälligkeit des Erfolges der menschlichen Thaten bemerkt wird und das Glück der Waffen die Heere des Eroberers eben so oft und selbst öfter als die Völker, welche für ihr Vaterland stritten, begünstiget hat. Wäre es anders, so könnte sich die moralische Gesinnung in der Wahl des Krieges gar nicht offenbaren. Wäre es gewiß, daß jeder ungerechte Angriff mißlingen müßte, so würde kein Regent einen ungerechten Krieg beginnen, und wäre es gewiß, daß der Sieg in jedem Falle für die gerechte Sache sich entscheiden müßte, so hätte das Volk kein Verdienst, das sich mit Kraft und

Muth zu der Vertheidigung des Vaterlandes erhebt. Die Zufälligkeit des Erfolges der menschlichen Thaten ist die Bedingung des sittlichen Wollens und Handelns, und da die Eroberer über jede Rücksicht sich hinwegsetzen und das Blut ihrer Völker eben so wenig schonen als sie Bedenken tragen sich der schändlichsten Künste der Arglist und des Betruges zu bedienen, so kann das Glück ihrer Waffen um so weniger befremden. Doch nur die unmittelbaren und nächsten Folgen der menschlichen Thaten sind unabhängig von der Gesinnung, aus welcher sie kommen; in seinen endlichen Folgen muß, wenn ein Gott der Gerechtigkeit über der Welt waltet, das Gute zum Heile und das Böse zum Verderben führen. Daher macht die Theodicee ferner darauf aufmerksam, daß, wie zufällig auch der Erfolg der Kriege sey, dennoch oft in dem endlichen Ausgange ungerechter Anmaaßung und edler beharrlicher Anstrengung für Freyheit und Recht die Harmonie des Schicksals mit der sittlichen Weltordnung sich offenbare. Sie weiset auf die erobernden Völker hin, welche alle, wie lange sie auch siegreich waren, eben durch

ihre Siege den endlichen Untergang sich bereiteten, und auf die Völker, welche durch aufopfernde und beharrliche Vaterlandsliebe ihre Freyheit errangen, und lehret den Betrachter der menschlichen Dinge in diesen endlichen Folgen ungerechter Anmaaßung und edler Gesinnung Zeugnisse für die göttliche Gerechtigkeit finden, welche es so geordnet hat, daß, wie unabhängig auch die nächsten und unmittelbaren Erfolge der menschlichen Thaten von der Gesinnung seyn mögen, doch endlich die Empörung gegen ihre Gesetze zum Verderben und der gute Wille zum Heile führt. Und vermissen wir zuweilen auch in dem Ausgange der Ereignisse die Harmonie des Schicksals mit der sittlichen Weltordnung, so lehrt uns die Theodicee bedenken, daß der Plan der göttlichen Regierung nicht bloß das irrdische Daseyn der Menschen umfasse, daß oft, was uns das Ende dünkt, nur eine neue Ereignisse vorbereitende Katastrophe sey, und daß das Schicksal in einer Welt, wo sittliche Wesen walten und handeln, auch in seinem Ausgange nicht immer Vergeltung seyn könne.

Den Zweifeln endlich, welche aus der Wahr-

nehmung und aus dem Gefühle des den Krieg begleitenden Leidens und Elendes kommen, sucht die Theodicee zuerst durch die Mäßigung und Minderung der Vorstellung von der Größe desselben zu wehren. Nicht daß sie den Menschen überreden wollte, der Schmerz sey nicht Schmerz und das Leiden nicht Leiden, oder daß sie es tadelte, wenn er die Krieger, die den väterlichen Heerd verlassen mußten, um jedes Ungemach des Lebens zu tragen und jeder Gefahr sich preiszugeben, bemitleidet, über die Erschlagenen, welche weit umher das verödete Feld bedecken, und über die Verwundeten, welche hülflos unter den Leichen der erschlagenen Brüder schmachten, weinet, an den Wohnungen des Schmerzes, wo der Tod noch einmal, langsamer zwar, doch quälender seine Opfer fordert oder ein zerrüttetes Leben um den Preis unsäglichen Schmerzes erkauft wird, trauernd vorübergeht, und über das Loos derer klagt, denen die Flamme ihre Wohnungen und die Seuche ihre Väter und Kinder raubte. Nein, sie muß gestehen, daß der Krieg den Menschen zahllose Leiden und unaussprechliches Elend bereitet. Allein darauf macht sie aufmerksam, daß dieses

Leiden doch in der Vorstellung größer, als in der Wirklichkeit sey. Es ist wahr, das Leben des Kriegers ist ein Leben voll Ungemach und Beschwerde; die Gewohnheit aber mindert auch die drückendsten Beschwerden und ein Loos, welches Tausende theilen, trägt man eben darum leichter, weil man es mit Tausenden theilt. So viel duldet der Krieger nicht, als der seiner Beschwerden Ungewohnte wähnt, wenn er ihn auf kalter Erde übernachten und lange Tage lang, der ersten Bedürfnisse entbehrend, unter den Waffen stehen sieht. Es ist wahr, oft endet der Krieger schrecklich unter Schmerz und Quaal. Oft aber ist der Tod in der Heimath eben so schmerz- und quaalvoll, und das Schicksal der Krieger, die der Todespfeil schnell im Gewühle der Schlacht ereilt, ist beneidenswerth gegen das Loos derer, die jahrelange Krankheit allmählig zerstört. Es ist wahr, Jammer erregend ist der Anblick der Verwundeten und Verstümmelten, denen oft keine pflegende und heilende Hand geboten wird. Der heftigste Schmerz aber löscht das Bewußtseyn aus und wer am schrecklichsten zu leiden scheint, leidet nicht mehr; und so

lange das Bewußtseyn nicht erlischt, stirbt auch die Hoffnung nicht in dem menschlichen Gemüthe; wo aber Hoffnung ist, da ist auch Trost und Erquickung. Und der, der mit Treue und Liebe für sein Vaterland focht, hat, wenn er die tödtliche Wunde empfieng, einen Trost, der wenig Sterbende erfreut, den Trost, daß auch sein Tod einen Zweck hat. Ein tiefer Sinn, den aber nur ein edles und hohes Gemüth zu fassen vermag, liegt in den Worten des Dichters: Dulce et decorum est pro patria mori. Beklagenswerth ist, wer fühlte das nicht, das Schicksal derer, die verstümmelt in die Heimath zurückkehren; die Gewohnheit aber macht dem Menschen selbst den Verlust der Glieder seines Leibes erträglich und oft genießen auch verstümmelte Krieger ein behagliches Alter. Traurig ist es, die brennenden Dörfer, die zertretenen Saaten, und die Landleute zu sehen, wie sie, die letzten Reste ihrer Habe flüchtend, heimathlos irren. Doch die Nachbarn nehmen die Irrenden auf, bald erstehen die leichten Hütten wieder, und im nächsten Frühlinge schon bedecken die verheerten Felder fröhliche Saaten. Es ist wahr,

der Krieg bereitet den Menschen unzählbare Leiden und namenloses Elend. Allein alle diese Uebel, Verlust und Verarmung, Bedrückung und Beraubung, Schmerz und Thränen, früher und qualvoller Tod sind auch ohne ihn vorhanden. Der Krieg sammelt nur das in jedem Augenblicke über die Erde zerstreuete Leiden auf einem Puncte; und daher der tiefverwundende und glaubenerschütternde Anblick, welchen sein verderbendes Walten darbietet. Macht aber das einzeln vorhandene Leiden unsern Glauben nicht wanken, warum soll ihn das auf einem Puncte vereinigte erschüttern? Befremdet es uns nicht, daß täglich die Gewalt der Elemente Menschen verwundet und verstümmelt, daß täglich die Feuersbrunst Städte und Dörfer oder die Flut Saaten zerstört, warum soll es uns befremden, daß das Schwerdt verwundet und verstümmelt, das Roß die Saaten zertritt und die Kriegsflamme die Dörfer verbrennt? Wenn der tödtende Blitz und das städteverschlingende Erdbeben nicht gegen Gottes Güte zeugt, warum soll der Donner der Schlacht gegen sie zeugen?

Sodann weiset die Theodicee auf die ewig

schaffende, heilende und herstellende Kraft der Natur hin. Und fürwahr es ist ein tröstender Gedanke, daß keine menschliche Macht und kein Toben der Völker die Natur aus ihren Angeln zu heben und den gleichmäßigen Gang ihres stillen Waltens zu stören vermag. Die Sterne gehen in der Zeit des Krieges wie in der Zeit des Friedens leuchtend und glänzend auf und unter, und führen das Jahr und wandeln fort auf unverrückten Pfaden, ungehindert gehen und kommen die regenschwangern Wolken, ziehen über kämpfenden Heeren wie über friedlichen Ländern ruhig dahin und befruchten die Erde, und, wie furchtbar der Donner der Schlacht in den Thälern wiederhalle, die ewigen Berge weichen und wanken nicht und schauen in wandelloser Ruhe auf das Getümmel des Kampfes. Fest und unerschüttert stehet und bleibt die Natur in dem zerstörenden Wechsel der menschlichen Dinge. Und diese ewige Natur trägt eine unerschöpfte Fülle der Kraft und des Lebens in ihrem Schooße, und bringt, was unterging, von neuem hervor, und bauet, was zerstört ward, wieder. Tausend Leben kann das Schwerdt zer=

stören, aber nicht die lebenschaffende Kraft der Natur; Tausende fallen und gehen unter, aber Millionen leben und zeugen neues Leben und pflanzen es fort. Die Heere gehen unter; aber die Völker dauern fort, und erneuern sich unabläßig, und mehren sich wieder, und nach wenig Jahren bemerkt man kaum, daß der Krieg verheerend durch ihre Reihen gegangen ist. In ihrer starken Rechten hält die Mutter Natur eine unerschöpfte Urne voll Kraft und Leben, ausgegangen aus dem Urquelle alles Seyns und Werdens, und ewig rinnen die Ströme, die aus ihr über die Erde sich ergießen und bringen auch über die Felder des Todes neues Leben. Die Saaten kann der Krieg zertreten und die Hütten des Landmanns verbrennen; den Boden aber, der die Saaten trägt, und die Kraft der Natur, die den Saamen entwickelt, die Halme grünen und die Aehren reifen macht, kann er nicht zerstören;

Der neue Lenz bringt neue Saaten mit
Und schnell erstehn die leichten Hütten wieder.

Volkbelebte Städte kann der Krieg verheeren, daß Paläste und Hütten in Schutt und Asche

zerfallen, und, wo fröhliches Leben sonst waltete, einsames Grauen wohnt. Auf den Bergen aber stehen Tannen und Eichen grünen in den Thälern, bald regen sich geschäftig tausend Hände und eine neue schönere Stadt steigt herrlich aus den Trümmern empor. So schafft die Natur, was unterging, wieder, und bauet, was zerstöret ward, auf. Und nicht bloß in der physischen, auch in der moralischen Welt, auch in dem menschlichen Gemüthe waltet eine heilende Kraft. Der Mensch kann sich trösten, kann durch Ideen, zwar nicht die äußern, in sein Daseyn störend eingreifenden Ursachen entfernen, aber doch die Vorstellung von seinem Zustande und damit seinen Zustand selbst verändern; und dadurch hat ihn die Natur für das größere Leiden entschädiget, welchem sie ihn, der nicht bloß, wie das Thier, den gegenwärtigen Schmerz fühlt, sondern auch des vergangenen gedenket und den künftigen fürchtet, und, vermöge seiner sittlichen Natur, Uebel kennt, welche andern Wesen fremd sind, unterwarf. Und was der Trost nicht wirket, das wirket die Zeit, welche die Verhältnisse des Menschen verändert und ihn vergessen lehrt.

Auch die schmerzlichsten Erinnerungen erlöschen, auch in das bekümmertste Gemüth kehret Ruhe und Heiterkeit zurück, es gibt keinen ewigen Schmerz. So heilt die Natur die Wunden der Länder und der Herzen, so kehret durch ihre mild waltende Kraft alles zu gesetzmäßiger Ordnung und heitrem Frieden zurück. Die zwar, welche der Kampf erschlug, kommen nicht wieder, und schlafen den eisernen Schlaf wenn ein fröhliches Leben über ihren Gräbern dahinrauscht. Aber auch die, welche die Krankheit in der Blüthe ihrer Jahre hinwegnahm, erwachen nicht wieder, auch sie schlafen den eisernen Schlaf. Der Tod ist der Menschen allgemeines Loos, auch im Frieden begräbt jeder Tag Jünglinge und Männer der Kraft, und wie und wo der Mensch falle, er fällt in Gottes Hand. Was ewig ist und unvergänglich in ihm, das bleibt wie und wo er untergehe; die ganze Erde ist ein Grab und der Himmel eines Grabes Decke; wo Staub mit Staube sich mischt, da ist ein Gottesacker, wo das hingesäete Gebein dem Tage der Erndte entgegenreift.

Endlich macht die Theodicee darauf aufmerk-

sam, daß der Krieg nur ein vorübergehender, der Friede dagegen ein dauernder Zustand sey. Wie das Ungewitter oder das Erdbeben auf kurze Zeit nur das stille Walten der Natur unterbricht, so stört der Krieg auf kurze Zeit nur die Ruhe der Völker. Jahre lang währet oft der Krieg, aber Menschenalter hindurch dauert der Friede. Wie in dem Leben der Individuen Gesundheit und Krankheit wechseln, die Gesundheit aber der bleibende und die Krankheit der vorübergehende Zustand ist, so ist es auch in dem Leben der Völker, so wechseln auch hier Krieg und Friede, so ist aber auch hier der Krieg der vorübergehende, der Friede der bleibende Zustand. Das aber verdient um so mehr beachtet zu werden, da man bey der furchtbaren Gewalt der menschlichen Leidenschaften, bey der allgemeinen Herrschaft der Selbstsucht uud bey dem ewigen Widerstreite unter den Interessen der Einzelnen wie der Völker, nicht über den Krieg, sondern vielmehr darüber sich verwundern möchte, daß die Menschen nicht in einem ewigen Kriege einander befehden und zerstören. Und doch ist es so geordnet, daß, so wenig als ein ewiger Friede,

eben so wenig ein ewiger Krieg auf der Erde seyn kann, und der Friede gleichsam die Regel, der Krieg aber nur die nothwendige Ausnahme ist. Das Bedürfniß und der wohlwollende Trieb vereiniget und verbindet die Menschen eben so nothwendig als sie die Leidenschaft und der Widerstreit ihrer Interessen entzweyt, auf jede Anspannung der Kraft folgt Erschöpfung, und wenn die Leidenschaften lange genug gewaltet haben, beruhigen sie sich wieder und die Achtung des Rechtes und die Liebe des Friedens kehrt in die Gemüther zurück. In jedem Zeitalter wurden entweder durch den Gang der Ereignisse oder durch weise Volksführer Verhältnisse herbeygeführt, welche der unabläßigen Erneuerung des Krieges wehreten, und beytrugen, das Uebergewicht des Friedens zu bewirken. Bald schlossen verwandte und einander in stetem Verkehre berührende Völkerschaften Bünde und setzten Areopage ein, ihre Streitigkeiten zu schlichten, bald erlangte ein Volk ein solches Uebergewicht der Macht, daß andere Völker seinem Willen sich fügen und die Waffen aus der Hand legen mußten, im Mittelalter stand das Oberhaupt der

Kirche als Schiedsrichter unter den europäischen Fürsten und viele Streitigkeiten wurden durch seinen Spruch friedlich geendet, und im neuen Europa ward durch das Staatensystem, in welches die Völker allmählig zusammentraten, vielen Kriegen gewehrt. Es ist Gesetz der Natur und folglich der Wille ihres Urhebers, daß der Friede der bleibende, der Krieg nur ein vorübergehender Zustand der Völker sey, und hierin offenbaret sich, eben so wie in dem Verhältnisse des Schmerzes zu der Lust in dem Leben der Individuen, und der verderbenden Wirkungen der Natur zu ihrem schaffenden und seegnenden Walten, das Uebergewicht des Guten in der Welt, dessen Betrachtung den Menschen in dem Glauben an einen weisen und guten Welturheber befestigen muß, welcher, was er Uebel nennt, nur darum in die Ordnung der Dinge verwebt habe, weil es die nothwendige Bedingung ihres Seyns und Bestehens und folglich des Guten selbst sey.

Auf solche Weise begegnet die Theodicee den Zweifeln, welche der Krieg weckt, und macht es dadurch dem Menschen möglich, den auf den Glauben an seine Vernunft, die er nicht für ein

Vermögen des Wahnes halten kann, gegründeten und durch das Anschauen eines unermeßlichen Weltgebäudes gestärkten Glauben an Gott zu bewahren. Und nur der Glaube an eine über den menschlichen Dingen waltende Vorsehung löset die Trauer über das Loos des Menschengeschlechtes in eine heitere Weltansicht auf und erfüllet das Herz mit Vertrauen, Hoffnung und Muth. Denn nur wer diesen Glauben ergriffen hat und bewahret, ahnet auch in den Weltveränderungen, die er Uebel nennen muß, einen Zusammenhang mit weisen und heiligen Zwecken, erkennet auch in dem Kriege einen Vollbringer des göttlichen Willens, und ist überzeugt, daß in jedem Augenblicke, durch alles, was ist und geschieht, der Plan der ewigen Weisheit vollzogen werde.

Wir freuen uns des Friedens, und der wäre kein Mensch der sich nicht freuete, daß nun das Blutvergießen und die rohe Gewalt ein Ende hat, die Krieger heimkehren zu dem väterlichen Heerde, und wieder ein fröhliches Leben sich zu regen beginnt. Allein auch dieser Friede, wie lange er währe, wird doch kein ewiger seyn.

Wie jede Verbindung die Ursache der Trennung, jedes Leben den Keim des Todes, so trägt jeder Friede den Grund des Krieges in sich; das Feuer der Zwyetracht kann nie erlöschen; wie lange es auch im Stillen glimmen mag, früher oder später schlägt es wieder in lichten Flammen empor. Auch der Friede, dessen Europa in diesem Augenblicke sich freut, wird einst im Kriege endigen. Und so werden Krieg und Friede wechseln bis an das Ende der Tage. Irrthum ist es, diese Meinung für unvereinbar mit dem Glauben an Gott zu erklären, und zu behaupten, daß, wenn eine Vorsehung über dem Menschengeschlechte walte, ihm auf diesem Planeten eine Zeit der vollen Reife und mit dieser der ewige Friede kommen müße. Vielmehr läßt sich fragen, ob es Gottes würdig sey, daß sein Plan erst an den letzten Gliedern der langen Kette, welche die Generationen bilden, in Erfüllung gehe, und er die frühern Geschlechter nur zu Mitteln der Zwecke, die er an den spätern erreichen wolle, bestimmt habe? Nein, Gottes Plan geht in jedem Momente in Erfüllung, mit gleicher Liebe umfaßt er die Geschlechter aller Zeiten,

in einem Systeme streitender Kräfte sollen alle den Zweck des irrdischen Daseyns erreichen. Auf diesem Planeten wird kein Geschlecht zur Reife geführt und vollendet, für alle soll das irrdische Leben ein Zustand der Prüfung und des Kampfes seyn. In andern Theilen des Weltalls aber, das hofft der fromme Glaube, werden die Menschen aller Zeiten versammelt und vollendet, und erst wenn eine lange Läuterung den Wahn, den Haß und jede sündliche Begierde ausgetilgt hat, daß sie reine Geister werden, welche die Dinge schauen wie sie sind, und nur das Gute unwandelbar wollen, erst dann wird sie ein ewiger Friede beglücken.

Bayerische StaatsBibliothek
Münchener DigitalisierungsZentrum Digitale Bibliothek

Tzschirner, Heinrich Gottlieb,

Ueber den Krieg Ein philosophischer Versuch

Leipzig 1815

Ph.pr. 1207 m
urn:nbn:de:bvb:12-bsb10042102-5